البدء والتاريخ

تأليف

مطهر بن طاهر المقدسي

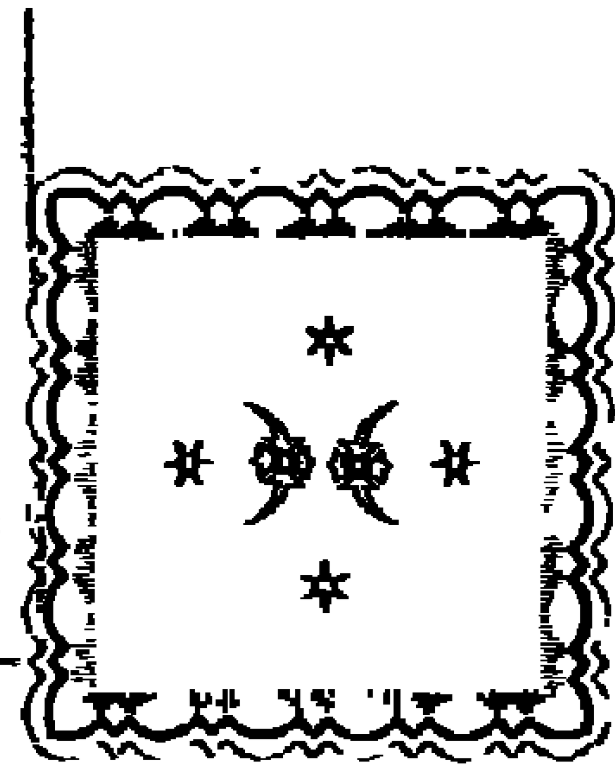
يطلب من مكتبة المثنى ببغداد
ومؤسسة الخانجي بمصر

كِتَابُ
اَلْبَدْء وَاَلتَّأرِيخ

لأبى زيد احمد بن سهل البلخى

قد اعتنى بنشره وترجمته من العربيّة الى الفرنسويّة
الفقير المذنب كلمان هوار قنصل الدولة الفرنسويّة
وكاتب السرّ ومترجم الحكومة المشار اليها ومعلّم فى مدرسة
الألسنة الشرقيّة فى باريز

الجزء الأوّل



يُباع عند الخواجه أرْنَسْت لَرُو الصحّاف
فى مدينة باريز

١٨٩٩
سنة ميلادية

كِتَابُ

ٱلبَدْء وٱلتَّأْرِيخ

ٱلجُزْءُ ٱلأَوَّلُ

كِتَـابُ ٱلْبَدْءِ وَٱلتَّأْرِيخِ

بسم الله الرحمن الرحيم وبــه الحول والقــوّة

[F° 1 v°] تسلّقَ الزائغون عن المحجّة فى التلبيس على الضعفآء وتعلّق المنحرفون عن نهج الحقّ فى افساد عقيدة الاغبيآء من طريق مبادى الخلق ومبانيه وما اليه معادُه ومآله تعلقاً به ينبّهون غِرّةَ الغافل ويُحيرون فطنة العاقل وذلك من انكى مكايدهم للدين واثخن لبلوغهم فى انتقاض الموحّدين وَيَأْبَى ٱللَّهُ إِلَّآ أَنْ يُتِمَّ نُورَهُ[1] ويُعلى كلمته ويفلج حجّته وَلَوْ كَرِهَ ٱلْكَافِرُونَ[1] وانّ من عظيم الآفة على عوامّ الأمّة تصدّيهم لمناظرة مَنْ ناظرهم بما تخيّل فى اوهامهم وانتصب فى نفوسهم من غير ارتياض بطرق العلم ولا معرفة باوضاع

[1] *Qor.*, sour. IX, v. 32.

القول ولا تحكّك بادب الجدل ولا بصيرة بحقائق الكلام ثم القاؤهم بايديهم عند اوّل صاكّة تصكّ أفهامهم وقارعة تقرع أسماعهم ضَرِعين خاشعين مُسْتَنْجدين مُستقلّين الى ما لاح لهم بلا اجالة رويّة ولا تنعير(؟) عن خبيئة وعلى اهل الطَرَف والشَرَف منهم التخصيص بالنادر الغريب والرغبة عن الظاهر المستفيض والايجاب بغوامض الالفاظ الرائقة والكلم الرائعة وان كانت ناحلة المعانى نحيفة المغانى ضعيفة الضمائر واهية القواعد فقُصارَى نظرهم الاستخفاف بالشرائع والأديان التى هى وثاق الله تعالى فى سياسة خلقه وملاك امره ونظام الألفة بين عباده وقوام معاشهم والمنبّه على معادهم الرادع لهم عن التباغى والتظالم والمهيب بهم الى التعاطف والتواصل والباعث لهم على اعتقاد الذخائر من مشكور صنائع العاجل ومحمود ثواب الآجل فتعرّض الى ما هو منهىّ عنه فى حكمة العقل التعرض له من الاستهداف بقدح القادح واستدعاء مقت الماقت والسعى فى افساد ذات البين والاستشراف للفتنة وتلبيس الحق على الضعفة واكثر ما يعترى هذه البليّة طبقة اهل اللسان والبيان يظنون ظنونًا كاذبةً ويسمّون بهمم قاصرة

الى حيث يحجم همه البارز النقّاب عن التطلّع الى أدناه ويحق ما ذكره العُتبى فى كتابه وان كان دخيلا فى صناعته متكلّفًا ما ليس من بزّته حيث قال فى صفة هذه الطبقة قد رضى من اللـه ومن عباده عوضًا ان يقال فلان دقيق وفلان لطيف يذهب إلى انّ لطف النظر قد اخرجه عن جملة الناس وبلغ به علم ما جهلوه فهو يدعوهم الرعاع والغُثاء والغُثْر وهو لعمر اللّه بهذه الصفات أولى وهى به أليق فى اخوات لهذه كثيرة ويا لها من فضيحة اذا اخذت الحجة يكظم احدهم واسبل الحقّ جناحه عليه بقى مبهوتًا منقطعًا قد خانته معرفته وكذّبته أُمنيته وبدت عورته وظهرت حيرته وصار ضُحْكَةً للناظرين ومثلًا سائرًا فى السامعين بعد أن كان يظنّ ضحكة لفضل علم او بيان وكفى ذُلًّا وحُزنًا ودناءةً ونقصًا لراضٍ بهذه المنزلة ومعترّ بتفريط السفلة مقبلا على لحمه وعظمه مضيّعًا أيّام أَدَبه وعِلْمه ومن كانت هذه حاله فحقّ له النَكال والنكير في العاجل مع ما يبوء به من ناهض الاثم وعظيم الإصر فى الآجل ومن اعظم ذلك على ارباب القلانس وأصحاب المجالس الذين طلبهم العلم لا لله ولا لأنفسهم ولكن

للتصدّر والتقدّم فهم يأخذونه من غير مظانّه ويترشّحون له بلاد واعية مقدّماته مستحلبين أفئدة العامّة بإطرآء [fº 2 rº] مذاهبهم مُفسدين عليهم أذهانهم بما يقصّون من غرائب العجائب التّى رووها مستأكلة القُصّاص عن أحدوثةٍ فى العقل مردودة واعجوبة عن الفهم محجوبة حتى شحنوا صدورهم بتُرّهات الأباطيل وضيّعوا نفوسهم بالأسمار والأساطير فَهُمْ الى كلّ ناعقٍ سِراع وعن كلّ ذى حقٍّ بطآء وللتّبع متعرضون وعن الواجبَ مُعرضون المحق فيهم مبطل والمُدقّ مُلحد والمخالف لهم مقهور والناظر مهجور والحديث لهم عن جملٍ طارَ اشهى اليهم من الحديث عن جمل سارَ ورؤيا مَرِيّة آثر عندهم من رواية مرويّة فهذه الخُطّة كانت سبب حرمان العلم وتهجين اهله وفوت الحظ واستحقاق الخِذْلان والتوسيع للطاعن فى اللين وتسهيل القادحين بالصَخَب والشَغْب والشُنعة وردّ العيان وجحد البرهان ويأبى العلم ان يضع كَنَفه او يخفض جناحه او يُسفر عن وجهٍ إلّا لمتجرّد له بكلّيته ومتوفّر عليه بأينيته[1] مُعانٍ بالقريحة الثاقبة[2] والرويّة الصافية مقترنًا

[1] Ms. بـأنيته.   [2] Ms. الباقبه.

بـه التأييد والتسديد قد شمّر ذيله واسهر ليله حليف النصب ضجيع التعب يـأخذ مـأخَذه متـدرّجًا ويتلقّـاه متطرّفـا لا يظلم العلم بالتعسّف والاقتحام ولايخبط فيـه خبط العشواء فى الظلام ومع هجران عادة الشرّ والنزوع عن نزاع الطبع ومجانبـة الإلف ونبذ المحاكـلة واللجاجة واجالـة الراعى عن غموض الحقّ والتّأتّى[1] بلطيف المأتى وتوفيقه النظر حقّه من التمييز بين المشتبه والمتّضح والتفريق بين التمويـه والتحقيق والوقوف عند مبلـغ العقول فعنـد ذلـك إصابـةُ[2] المُراد ومصادفـةُ المرتاد وباللّـه التوفيق والرشاد ، ولمّا نظر فلان اطال الله فى طاعته بَقاه وبلغ من العلوم مُناه الى احوال هذه الطبقـة ومـا قـد يقسمهم من الهمم وتـوزّعهم من انواع النحـل وتَصفّح مذاهبَهم اشتاقت[3] نفسه الى تحصيل الأصحّ من مقالاتهم وتمييز الأصوب من اشاداتهم فـأمرنى لازال أمرُه عاليًا وجدّه صاعـدًا أَنْ أجمع لـه كتابًا فى هذا الباب منحطًّا عن درجة العلو خارجًا عن حدّ التقصير مهذبًا من شوائب التزيّـد مُصَفًّى عن سِقاط الغسالات[4]

[1] Ms. التـالى.
[2] Ms. أصابـه.
[3] Ms. واشتاقت.
[4] Ms. العسالات.

وخرافات العجائز وتزاوير القُصّاص وموضوعات المتّهمين من المحدّثين رغبةً منه فى الحبر الذى طبعه الله عليه وامتعاظًا للحق ومناضلةً[1] عن الدين واحتياطًا له وذبًّا عن بيضة الاسلام وردًّا لكيد مُشاويه وارغامًا لانف فاشخيه[2] وتحرّزًا عن أن يُصيب الحَنَق الموتور يلدغ ناره او يجلد الطاعن مطعنًا فتسارعتُ الى امتثال ما مثّل وارتسام ما رسم وتتبّعت صحاح الأسانيد ومتضمّنات التصانيف وجمعتُ ما وجدتُ فى ذكر مبتداء الخلق ومنتهاه ثم ما يتبعه من قصص الأنبيآء عليهم السلم وأخبار الأُمم والاجيال وتواريخ الملوك ذوى الاخطار من العرب والعجم وما رُوى من امر الخلفاء من لدُن قيام الساعة الى زماننا هذا وهو سنة ثلثمائة وخمس وخمسين من هجرة نبيّنا محمد صلعم وما حُكى أنه واقع بعدُ من الكوائن والفتن والعجائب بين يدى الساعة على نحو ما بُيّن وفُصّل فى الكتب المتقدّمة [f° 2 v°] والاخبار المورّخة من الخلق والخلائق واديان اصناف الأُمم ومعاملتهم ورسومهم وذكر العمران من الارض

[1] Ms. مناصلة.

[2] Ms. فاشحيه.

وكيفية صفات الاقـاليم والممالـك ثم ما جرى فى الاسلام من
المغازى والفتوح وغير ذلـك ممّا يمرّ بـك فى تفصيل الفصول
وانّما نبهنا على ما أردنا قول الحكمآء اوّل العمل آخر التفكر
وذاك انّا لما جمعنا جمع ابتداء الخلق ثم لم نجد بُدًّا من تصحيح
الحِجاج فى ايجاب ابتدآئـه ولم يصحّ لنا تثبيت[1] ذلـك الّا
باثبات مُبديـه سابقًا بخلقـه ولا امكن اثباتـه الّا بعد بيان
طرق التوصّل اليه فـابتدانا بذكر ذَرْو من حدود النظر والجدل
ثم ايجاب اثبات القديم المُبدئ المعيد ثمّ ابتداء الخَلق ثمّ مـا
يتلو ذلـك فصلًا فصلًا وبابًا بابًا حتّى اتينا على آخر مـا كان
الغرض والمقصود بـه ، ولم يزل اهل الفضل والتحصيـل من
العلمآء والعظمآء والملوك فى قـديم الزمان وحديثـه يرغبون فى
تخليـد ذكرهم ويتنـافسون فى ابقـآء رسمهم ويحرصون ان
يورثوا من بعدهم مـا يؤثر عنهم من منقبة حميدة وحكمة بليغة
ترغّبًا فى اقتناء الفضل واعتقاد الـذخائر توخّيًا منهم لعموم نفع
الخير وتحرّيًا لشمول الصلاح والرشد وذلـك ثمرة الانسانيّـة
وغايـة ما يؤمّلـه العقل وتطمح اليه النفس حتّى أن فيهم من

[1] Ms. شبت.

اقتحم المهالك آنفًا لذكر شجاعته ومنهم من خرق بضنون النفائس ومنهم من تكلّف لطائف النوادر بالأثارة[1] والاستنباط ومنهم من رفع منارًا او بنى بناءً او انبط ماءً كلٌّ يجرى على قدر الهمم والارادات لم يوجد واحد منهم خاليًا عن خصلة من الخصال وان عميت الا بناءً دونها فهذا الذى دعا فلانًا ادام الله تمكينه الى الاقتداء بهم والارتياح الى الاخذ بأخذهم والتأسى باسوتهم لما خصّه الله به من كريم الطبع وشرف الهمّة وبُعد الغور وبغية الصلاح وحُبّ الخير ثم ما يرجوه من حسن الثواب وكريم المآب بما عسى الله ان يبصّر به مستبصرًا او يُرشد مسترشدًا ويهدى ضالًّا ويردّ غاويًا وقد وَسَمتُ هذا الكتاب بكتاب البدء والتاريخ وهو مشتمل على اثنين وعشرين فصلًا يجمع كلّ فصل ابوابًا واذكارًا من جنس ما يدلّ عليه ،

الفصل الاوّل فى تثبيت النظر وتهذيب الجدل ، وهو يجمع القول فى معنى العلم والجهل والقول على كمية العلوم ومراتبها واقسامها والقول فى العقل والمعقول والقول فى الحسّ والمحسوس

[1] Ms. بـالاثـاره.

والقول فى درجات المعلومات والقول فى الحد والدليل والعلّة والمعارضة والقيــاس والنظر والاجتهاد والقول فى الفرق بين الدليل والعلّة والقول فى الحدود والقول فى الاضداد والقول فى حدث الاعراض والقول على أهل العنود[1] ومبطلى النظر والقـول فى مراتب النظر وحدوده والقـول فى عـلامـات الانقطـاع

[f° 3 r°] الفصل الثانى فى اثبات البـارى وتوحيد الصانـع ، وهو يجمع الدلائل البرهانيّـة والحجج الاضطراريّـة والقول فى جواب من يقول ما هو ومن هو وكيف هو والقول بـأن البارى واحد وفرد لا غير والقول بإبطال التشبيه ،

الفصل الثالث فى صفات البارى واسمائـه ، وهو يجمع القول فى الصفات والقول فى الأسامى وما يجوز أن يُوصَف بـه وما لا يجوز واختلاف الناس فيه ،

الفصل الرابع فى تثبيت الرسالـة وايجاب النبوّة ، وهو يجمع اختلاف الناس فيه وايجابـه بحجّة العقل والقول فى كيفيّـة الوحى والرسالـة على ما جاء فى الأخبار ،

[1] Ms. المعهود.

الفصل الخامس فى ذكر ابتدآء الخلق، وهو يجمع ايجاب حدث الخلق وايجاب ابتدائه بالدلائل والحجج وقول القدماء فى ايجاب الخلق وابتدآئه وذكر حكايات أهل الاسلام عنهم وذكر مقالات الثنوية والحرّانية والمجوس وذكر مقالات اهل الكتاب فيه وذكر قول اهل الاسلام فى المبادى وذكر ترجيح أَصوَب المذاهب وذكر ما خُلق فى العالم العُلوّى من الروحانيّات وأوّل ما خُلق فى العالم السُفْلى من الجسمانيّات وسؤال السائل ممَّ خُلق الخَلْق وفيمَ خُلق وكيف خُلق ومتى خُلق ولِمَ خُلق،

الفصل السادس فى ذكر اللوح والقلم والعرش والكرسىّ وحملة العرش والملائكة وصفاتها واختلاف الناس فيها والقول فى الملائكة أمكلّفون هُمْ أَمْ مجبورون وانهم افضل من صالح وذكر ما جآء فى الحُجب وما جآء فى سدرة المنتهى وذكر الجنّة والنار وذكر صفة النار وذكر اختلاف الناس فى الجنّة والنار وذكر صفة اهل النار وذكر اختلاف الناس فى بقآء الجنّة [والنار] وفنائهما وذكر اختلاف الناس فى هذا الفصل وذكر الصراط والميزان والحوض والصور

[f° 3 v°] والاعراف وغيرها ،

الفصل السابع فى خلق السمآء والأرض ، وهو يجمع صفة السموات وصفة الفلك وصفة ما فوق الفلك وصفة ما فى الأفلاك والسموات كما جاء فى الخبر وصفة الكواكب والنجوم وصفة صورة الشمس والقمر والنجوم وما بينهما واختلاف الناس فى اجرامها واشكالها وذكر طلوع الشمس والقمر وغروبهما وكسوفهما وانقضاض الكواكب وغير ذلك ممّا يعرض فى السمآء وذكر الرياح والسحاب والأنداء والرعد والبرق وغير ذلك ممّا يحدث فى الجوّ وذكر مقالة الشمس والقمر والكواكب والشُهبان وقروس قزح والزوبعة والزلازل وذكر الليل والنهار وذكر الارض وما فيها واختلافهم فى البحار والمياه والانهار والمدّ والجزر والجبال واختلافهم فيما تحت الارض وذكر قوله تعالى ٱللَّهُ ٱلَّذِى خَلَقَ ٱلسَّمَوَاتِ والأرض وما بينهما فِى سِتَّةِ أَيَّامٍ[1] وذكر ما حكى فى المّدة قبل خلق الخلق وذكر مّدة الدنيا [قبل آدم عليه] السلام وذكر خلق الجنّ والشياطين وذكر ما وصفوا من عدد العوالم ،

[1] *Qor.*, *passim*

الفصل الثامن فى ظهور آدم وانتشار ولده، وهو يجمع اختلاف الفلاسفة فى تأليف الحيوانات واختلاف المنجّمين وسائر الناس فى ذلك وذكر خلق آدم وذكر اختلاف أين خُلق آدم وذكر قولهم كيف نفخ الروح فى آدم وذكر سجود الملائكة لآدم وذكر قوله عزّ وجلّ وَعَلَّمَ آدَمَ ٱلْأَسْمَآءَ[1] وذكر دخول آدم الجنّة وخروجه منها وذكر أخذ الذرّية من ظهر آدم وذكر اختلاف الناس فى آدم وقصّته وذكر صورة آدم وخبر وفاته وذكر الروح والنفس والحياة واختلاف الناس فيها وفى الحواسّ من القدمآء وأهل الكتاب وما جاء فى القرآن من ذكرها وفى الاخبار ومناظرات الناس فيها،

الفصل التاسع فى ذكر الفتن والكوائن الى قيام الساعة وما ذُكر من امر الآخرة، وهو يجمع القول بوجوب فنآء العالم وانتهآئه وذكر قول مَنْ قال من القدمآء بفنآء العالم وذكر قول اهل الكتاب فى هذا الباب وذكر ما جآء فى مُدّة الدنيا وكم مضى منها وكم بقى منها وذكر التأريخ من لدن آدم الى يومنا هذا على ما وجدناه فى كتب اهل الاخبار وذكر ما بقى

[1] *Qor.*, sour. II, v. 29.

من العالم وكم مـدّة [أمّـة] محمّـد صلعم [فيـ]ما رواه أهل الأخبـار وذكر ما جآء فى أشراط الساعـة وعلاماتهـا وذكر الفتن [f° 4 r°] والكوائن الى آخر الزمان وخروج التُرك والهَـدّة فى رمضان والهاشمى الذى يخرج من خراسان مع الرايات السود وخروج السُفيانىّ وخروج القحطانى وخروج المهدى وفتح قسطنطينيّة وخروج الـدجّال ونـزول عيسى بن مريم عليـه السلم وطلوع الشمس من مغربهـا وخروج دابّـة الأرض وذكـر الـدخان وخروج يـاجوج ومـاجوج وخروج الحبشة وذكـر فـقـدان الكعبة وذكـر الريح التى تقبض أرواح أهل الإيمان وذكـر ارتفاع القرآن وذكـر النـار التى تخرج من قعر عدن تسوق النـاس الى المحشر وذكـر نفخـات الصور الثلاث وذكـر صفـة الصور واختلاف اهل الكتـاب فى صفـة مَلَك الموت وذكـر مـا بين النفختين وذكـر اختلافهم فى قولـه تعالى إِلَّا مَا شَآءَ ٱللَّهُ[1] وذكـر المطرة التى تُنبت أجساد الموتى وذكر الحشر وذكـر اختلاف النـاس فى كيفيّـة الحشر وذكـر الموقف وذكر تبديـل الأرض وذكر طىّ السمآء وذكـر يوم

[1] *Qor.*, sour. VI, v. 128.

القيامة وذكر ما قيل ممّا هو كائن بعد ذلك وذكر ما حُكى عن القدمآء فى خراب العالم وذكر مـا يجب على المرء اعتقاده فى هذا الباب

الفصل العاشر فى ذكر الانبيـآء والرسل عليهم السلم ومـدّة اعمارهم وقصص أممهم واخبارهم على نهاية الإيجاز والاختصار ،

الفصل الحادى عشر فى ذكر ملوك العجم ومـا كان من مشهور ايّامهم الى مبعث نبيّنا محمّد صلعم ،

الفصل الثانى عشر فى ذكر أديان اهل الارض ونحلهم ومذاهبهم وارآئهم من اهل الكتاب وغيرهم وهو يجمع ذكر[1] المُعطّلـة وذكر أصناف الهند وشرائعهم ومللهم واهوائهم وذكر أهل الصين وذكر مـا حكى من شرائـع الترك وذكر شرائع الحرانيّين وذكـر اديان الثنويّـة وذكر عبدة الاوثان وذكر مذاهب المجوس وذكر مذاهب الخرميّـة وذكر شرائع اهل الجاهليّة وذكر شرائـع اليهود والنصارى ،

الفصل الثالث عشر فى ذكر أقسام الارض ومبلغ أقـاليمها ، وهو يجمـع ذكر الأقـاليم السبعـة وذكر المعروف من البحـار

[1] Le ms. intercale ici البير (?)

والأوديـة والأنهـار وذكر الممالـك المعروفـة من الهنـد وتبت وياجوج وماجوج والترك والروم وبربر والحبشة [f° 4 v°] وذكر بـلاد الإسلام من الحجـاز والشام واليمن والمغرب والعراق والجزيـرة والسواد وآذربيجـان وارمينيـة والاهواز وفـارس وكرمان وسجستـان ومكران والجبل وخراسان ومـا وراء النهر وذكر المساجد والبقاع الفاضلـة مثل مكّة والعراق وذكر الثغور والرباطات وذكر مـا حكى من عجائب الارض وعجائب اصناف الناس وذكر مـا بلغنـا من المدن والقرى ومن بناها وأنشاها وذكر ما جآء فى خراب البُلدان ،

الفصل الرابع عشر فى أنساب العرب وأيّامها المشهورة ،

الفصل الخامس عشر فى مولـد النبىّ ومنشاه ومبعثـه الى هجرتـه صلعم ،

الفصل السادس عشر فى ذكر مقـدم رسول اللّـه صلعم الى المدينة وعدد سراياه وغزواتـه الى يوم وفـاتـه ،

الفصل السابع عشر فى صفة خَلق رسول الله صلعم وخُلقه وسيرتـه وخصائصه وشرائعه ومدّة عمره وذكر أزواجه وأولاده وقراباتـه وخبر وفـاتـه وذكر معجزاتـه ،

الفصل الثامن عشر فى ذكر أفاضل الصحابة وأولى الأمر منهم، من المهاجرين والأنصار وذكر حُلاهم ومدّة أعمارهم وابتداء إسلامهم وذكر أولادهم ومن أَعقب منهم ومن لم يُعقِبْ،

الفصل التاسع عشر فى اختلاف مقالات اهل الإسلام، وهو يجمع ذكر فرق الشيعة وفرق الخوارج وفرق المشبّهة وفرق المعتزلة وفرق المرجيّة وفرق الصوفيّة وفرق أصحاب الحديث رضهم،

الفصل العشرون فى مدّة خلافة الصحابة وما جرى فيها من الفتوح والحوادث الى زمن بنى أميّة وهو يجمع خلافة ابى بكر رضه وما كان فى أيّامه من الردّة والتنبّى والفتوح وخلافة عمر رضه وما كان فى ايّامه من الفتوح وخلافة عثمان وما كان فى ايّامه من الفتوح والفتن وخلافة على بن أبى طالب رضه وما كان فى أيّامه من الفتن وذكر الجمل وصِفّين والنهروان [f° 5 r°] وخروج الخوارج عليه وذكر الحَكَمين وخلافة الحسن بن على رضهما إلى أنْ غلب معاوية على الأمر،

الفصل الحادى والعشرون فى ذكر ولاية بنى أميّة على الإيجاز والاختصار وما كان منها من الفتن من فتن ابن الزبير

والمختار بن ابى عُبيد وهو يجمع قصّة زياد وموت المغيرة وعمرو ابن العاص ووفاة الحسن بن على رضهما وأخذ معاوية البيعة ليزيد وولاية يزيد بن معاوية عليهما اللعنة ومقتل الحسين ابن على رضهما وقصّة عبد الله بن الزبير وذكر وقعة الحرّة وموت يزيد بن معاوية وولاية معاوية بن يزيد وذكر فتنة ابن الزبير الى ان قتله الحجّاج فى ولاية عبد الملك ابن مروان الى آخر أيامهم ،

الفصل الثانى والعشرون فى عدد خلفآء بنى العبّاس من سنة اثنتين وثلثين ومائة الى سنة خمسين وثلثمائة ،

فالناظر فى هذا الكتاب كالمشرف المطّلع على العالم مشاهدًا حركاته وعجيب أفعاله والسابق له قبل تركيبه وحدوثه الباقى بعد انجلائه ودثوره وفيه لطرق العلم توطئة ولأهل الدين قوّة وللمبتدى رياضة وللمستأنس به سلوة وللمتفكّر فيه تبصرة وعبرة وهو الى مكارم الاخلاق داعٍ وعن الدناءة ناهٍ والله نسأل أن ينفعنا ومن نظر فيه بما ضُمّن وأُودِع وان ينبّهنا عن سِنَة الغفلة ويوفّقنا توفيقًا بحسن الإصابة إنّه سميعٌ قريب[1] *

[1] *Qor.*, s. XI, v. 64.

أَلفصلُ الأوّلُ

"" فى تثبيت النظر وتهذيب الجدل ""

أَقول وبالله التوفيق وَمَن عندَهُ العصمة والتسديد ان معرفة هذا الفصل من أَعوان الأسباب على درك الحقّ والتمييز بينه وبين ما يضادّه لاغناء بأَحدٍ عن مطالعته والإشراف عليه ليعرف الصدق من نفسه ومن غيره إذْ قد يعترض من الفكر والتخايل والأوهام الفاسدة والخطرات الردئة ما يلتبس معها الحقّ ويتغلّب عندها الظنّ والشكّ وليس ما يميّز بينها ويدلّ على صحّة الصحيح وبُطلان الباطل منها إلّا النظر وبه يعترف السؤال الساقط من السؤال اللازم والجواب الجائز من الجواب العادل فلنذكر الآن منه لمعاً لهام ما نحن قاصدوه يكون عُدّة للناظر وقوّة للمناظر ثمّ من بعد يستقصيه ان [شاء] اللّه في

كتاب استسناه على هذا النوع وسمّيناه كتاب العلم والتعليم ومن عند اللّه العصمة والتوفيق »، أقول أنّ العلمَ اعتقادُ الشئ على ما هو به إن كان محسوسًا فبالحسّ وإن كان معقولًا فبالعقل والحسّ والعقل أصل ما تردّ اليه العلوم كلّها فماقضيا باثباته ثبت وما قضيا بنفْيه انتفى هذا إذا كانا سليمَيْن من الآفات برئَيْنِ من العاهات وعوارض النقص غسيلين من عشق عادة الالف والنشو [f° 5 v°] لا يكاد يقع حينئذٍ فى محسوسه ومعقوله اختلاف إلّا من مخالف او من معاند لأنّهما على ضرورة لا يعترض للحاسّ شكٌّ فى هيئة المحسوس وصورته ولا يقدر المضطرّ ببديهة عقله أن لا يعلم ما يعلمه ويتيقّنه ولا يُصدّق مَنْ يدّعى خلافه ولو كان مضطرّ الى دعواه كما اضطرّ فى حواسّه لما ظهر من أحد خلافٌ ولا احتيج الى كسر قوله والكشف عن عُوار كلامه ألا ترى أنّه يستحيل ان تجد الحاسّة النار باردةً والثلج حارًّا فى الظاهر كما يستحيل ان يكون المعلوم متحرّكًا ويعلم ساكنًا او يكون فى نفسه أبيض ويقع العلم بأنّه أسوذ ولو جاز هذا لبطلت العلوم كلّها رأسًا وفسدت الاعتقادات فساغ لكل قائل ما أراد من

لادّعاء السمع البصر والبصر السمع والحىّ ميّتا والميّت حيّاً وهذا محال لأنّ العلم اذا كان ادراك الشئ على مـا هو به من حدٍّ وحقّه ثم لم يُدرك ذاتــه كما هو لم يكن معلوماً وكذلـك الحسّ إذا لم يدرك طبعه طبع ما يقع تحته لم يكن محسوساً وهذا لا خلاف فيه بين المميّزين العاقلين قـاطبةً إلّا رجلَيْن اثنَيْن أحدهما العامى الـذى لا نظر لـه لاغفالـه آخذًا لـه استعماله ومتى لاح له الحقّ اتبعه وانقطع خلافـه لان قولـه ذاك عن حَدْس وظنّ وسماع وتقليد فـإذا قرع سمعه مـا يشهد بتصديقه قلبه مـال اليـه وقبله والثانى الجاحد المعانـد الـذى يسمّيـه القـدمـآء السوفسطانى وسنذكر فساد مذهبهم فى موضعه ان شاءَ اللّـه تعالى ، وضدّ العلم الجهل ومعناه اعتقاد الشئ على خلاف ما هو به وليس كلّ من لا يعلم جاهلًا بالاطلاق ولكنّ الجـاهل فى الحقيقـة التـارك طلب حدّ الشئ وحقّه المعتقـد لـه على غير مـا هو بـه ولـولا ذاك لما استحقّ الـلائمـة والمذمّـة على جهلـه ،،

القول فى كميّة العلوم ومراتبها ، أقول أنّ اسم العلم قد يُطلق فى الجملة على الفهم والوهم والذهن والفطنة واليقين والخطرة

والمعرفـة وكلّ مـا يحصل منه ادراكُ شئ ظـاهرًا أو باطنـا ببـديهة عقل أو مباشرة حاسّة أو استعمال آلـة كالاستدلال والفكرة والبحث والتمييز والقياس والاجتهاد لأنّ هذه الخصال كلّها آلات ادراكِ العلم وطُرُق التوصّل اليـه وممّا يصاب من هذه الجهة فروع بالإضافـة إلى علم البدايـه والحواسّ [أ]لا ترى انّ الإنسان العاقل المميِّز مضطرّ الى شواهد عقلـه وحسّه غير مضطرّ الى استدلالـه وبحثـه أو لاترى أنّ لاسبيـل الى البحث والاستدلال لمن عرى من عقله أو أُصيب بحسّه فـاوّل العلم الخطرة الصادقـة وهو كالبديهة مثلًا بَلْ بقّوة البديهة وآخره اليقين وهو استقرار الحقّ وانتفاء الشكّ والشبهة عنه وإنّما اشترطنـا فى الخطرة الصدق لانّـه قـد يخطر النفس والهوى والطَبْع والعادة بما لا حقيقـة لـه فـلا يجوز أن يُعدّ من آخر العلم اليقين الذى يُحيط بالاشيآء على وجهها ويدركها بكنهها والمعرفـة ادراكُ أينيـة[1] الشئ وذاتـه فمن قـائـل انّها ضرورة وآخرأنّها [f° 6 r°] مكتسبة والفرق بينها وبين العلم ان العلم الإحاطة بذات الشئ عينِه وحدِّه والمعرفـة ادراكُ ذاتـه

[1] Ms. أبنية.

وثباتـه وان لم يدرك حدّه وحقيقته فـالعلم اعمّ وابلـغ لأنّ كلّ معلوم معروف وليس كلّ معروف معلومًـا ألا تـرى أنّ الموحّدين يعرفون ربّهم ولا يعلمونـه إلّا بالاثبات لأنَّ الكيفيّـة والكميّـة عنه منفيتانِ ، والوَهْم اعتقـاد صورة شئ محسوس او مظنون وان كان منفيًا وجودُه فى الظـاهر لأنّ قوّة الوهم فى انبساطها تضعُف فلذلـك [ترى] ما لا تراه العيون وكذلـك العين اذا أُمتدّت قوّة بصرها وبعدت مسافـة المرءىّ عنها رَأَتـه على خلاف ما هو بـه من الصغَر والعِظم والصورة واللون وغير ذلك من الهيآت ومـا خلا عن الهيآت والصفات والحدود كلّها فلا يمسّها الوهم ولا يتصوّر فى النفس والفهم هو المعرفـة وقوّة الـذهن قريبة من قوّة العقل غير أنّ الـذهن والفهم تطبّـع والفطنة قريبة المعنى من الـذهن وانّما احتجنـا الى هذا لأنّ كثيرًا من الناس يولعون بالبحث عن هذه الأسامى ويستفرقون بينها وامـا الأسباب التى يتوصّل بها الى مـا خفى من العلم فـالفكرة وهى البحث عن علّـة الشئ وحدّه الرأى والرويّـة والاستنباط انتزاع ما فى طىّ المعقول والمحسوس والاستـدلال والاجتهاد وقد عدّ قومٌ ميل العادة والطبع الّا ما يميلان اليه

او ينفران منه علمًا فهذه جملة أصول العلم وطرقها ومحضولها راجع الى ثلاثة أصناف الى المعقول بديهةً والمحسوس ضرورةً لأنّ ما يدرك بهما يدرك بلا واسطة ومقدّمات والثالث المستدلّ عليه المستنبط بالبحث والامارة فهذه يقع فيها الاختلاف والاضطراب لخروجه عن حيّز الحاسّة والبديهة وتفاوت قوى المستدلّين والناظرين وتفاوت آرائهم وعقولهم وهذا يكثر حدًّا وفيه صُنّفت الكتب ودُوّنت الدواوين من على الحكمة والملّة مُذْ قامت الدنيا على ساقها ولا يزال كذلك الى انقضاء الدهور وتخرّم الأيّام وكثير من الناس أبوا أن يسمّوا علم البديهة والحسّ علمًا على الحقيقة لاشتراك الناس كلّهم فيه واستواء درجاتهم فى ذلك ثم هو غير مستفاد ولا مكتسب بل أوجبه الطبع الغريزة وقوّة التمييز والخلقة ،

القول فى العقل والمعقول ، أقول أنّ العقل قوّة إلهيّة مميّزة بين الحقّ والباطل والحسن والقبيح وأمّ العلوم وباعث الخطرات الفاضلة وقابل اليقين وقد قيل إنّما سمّى عقلًا لأنّه عقال للمرْء عن التخطّى إلى ما خُطِر عليه وقد أكثرت الفلاسفة الاختلاف فى ذكره ووصفه قال ارسطاطاليس فى كتاب

البرهان أن العقل هو القوة التى بها يقدّر الإنسان على الفكرة والتمييز وبها يلتقط المقدّمات من الاشياء الجزوئيّة يولّف منها القياسات وقال فى كتاب الأخلاق أن العقل هو ما يحصل فى الإنسان بطريق الاعتياد من انواع الفضائل حتّى يصير له ذلك خُلقًا وملكة متمكنة فى الناس وقال فى كتاب النفس بخلاف هذا وقسّمه الى ثلاثة أقسام الى العقل الهيولانىّ والعقل الفعّال والعقل المستفاد وفسّره لاسكندر[1] فقال انّ العقل الهيولانىّ هو ما يوجد فى شخص الإنسان من امكان التهيّوٴ لتأثير العقل الفعّال وانّ العقل المستفاد [f° 6 v°] هو المصوّر والعقل الهيولانىّ بمنزلة العنصر وانّ العقل الفعّال هو المخرج للعقل المستفاد على الوجوه بالفعل وزعم بعضهم أنّ العقل هو النفس وبعضهم يقول هو البارئ جلّ جلاله مع تخليط كثير منهم فى هذا الباب وممّا توارثناه عن الأسلاف قولهم العقل مولود والأدب مستفاد وإنّما سمّاه بعضُهم باسم افعاله فلا يضايقه بعد ان أتى المعنى المطلوب منه ألاترى انه يقال لكتب المتّصنفين أخبار الأوائل والأشعار أنها عقولهم والمعنى نتائج

[1] Ms. الاسكندر.

عقولهم وأذهانهم وقيل ظنّ الرجل قطعة من عقله فكلّ هذا على التمثيل والاستعارة ولا يختلف قول القدماء فى ان العقل الهيولانىّ اصفى جوهر النفس وحسّه فوق حسّ النفس ورتبته على رُتَب الجواهر ودُون رتبة البارئ جلّ جلاله وهو أقرب الأشياء منه المسلمون لا يعلمون من العقل إلّا ما هو مركّب فى الإنسان خاصّةً دون سائر الحيوان فى العالم السُفلىّ فامّا ما يحكى عن غيرهم فموقوف على الجواز ما لم يردّه العقل او كتاب الشريعة وقد ذهب قومٌ أن حجّة الطبع فيما يوجبه ويسلبه أولى من حجّة العقل وادّعوا ذلك من جهة اشتياق الى ما وافقه ويلائمه وانقباضه عمّا يعافه وينافره وانّ الله عزّ وجلّ خلقه اذ خلقه كذلك ولا يجوز ان يخلق شيئًا عبثًا او لغير حكمة وفائدة والعقل مستحسن وهو يستحسن الشئ ثمّ يستقبحه ويستصوبه ثمّ يستخطئه والطبع لا يستحلى مُرًّا ولا يستمرّ حلوًا ولا يجد الشئ عن خلاف ما هو به فأجابهم مخالفوهم أن الطباع لا تعرف إلّا ما يحسّ وتُباشر وقد تغيّرها العادات والعوارض عن أصل جبلّتها فتميل فى بعض الأوقات الى ما كانت تنفر عنه وينفر عمّا كانت تميل إليه وليس من قوّتها التمييز بين

الحسن والقبيح بالاستدلال كما فى قوّة العقل وقد صحّت طبائع البهائم وسلمت أخلاطها ثمّ لم يحسن خطابها وامتناع الطبع عن استحسان الحسن واستقباح القبيح غير محلى له من الحكمة ولا موجب العبث فى خلقه كما أنّ الموات لا تحسّ بشئ من الأعراض ثمّ لم يخلُ من الحكمة بَلْ دلالته وما تحويه من المنافع والمضارّ الذى خصّ به جنسه فائدته. وحكمته فدلّنا ان موجب العقل هو المعوّل عليه فى الاعتبار والاستدلال لإسقاط التكليف ووضع الامتحان على البهائم التى سلمت طباعها وأخلاطها فان قيل بمَ عرفتم العقل قيل بنفس العقل لأنّه الأصل والبديهة وأمّ علوم الاستدلال كما عرفنا الحسّ نفس الحسّ لأنّه الطبع ولو كُنّا عرفنا العقل بعقل لأفضى الأمر إلى ما لا نهاية له ولمّا كان العقل أصل العلوم ورأسه فان قيل فَبِمَ يفرقون بين دلالة العقل ودلالة الهوى والعادة قيل بالردّ الى الأصل لأنّ الفرع يشاكل الأصل ولو لم يشاكله لم يكن فرعًا له ومن الدليل على وجوب حجّة الطبع تعظيم الناس كلّهم العقل وتبجيلهم إيّاه وتفضيلهم مراتب العقلاء ورفعهم أقدارهم واستنامتهم إلى

ارآئهم واعتمادهم على اشاراتهم وتمنّيهم درجاتهم والاستخفاف بمن ذلّ عقلـه وبـدا سخفه ولم يفعلوا [f° 7 r°] ذلك بمن استقامت طباعه وكملت أخلاطـه.فعلمنـا انـه معنى غير معنى الطبع وهو العقـل*

القول فى الحسّ والمحسوس ، أقول أنّ الحواسّ طُرُق وآلات مُهيّأة لقبول التأثيرات كما وضعها الله عزّ وجلّ عليه.فإذا باشرت الحاسّة المحسوس أثّرت فيه بقدر قبولـه وقبلت منه بقدر تـأثيره فبدرت بـه النفس وأدّتـه الى القلب واستقرّ فيه ثم تنازعته أنواع العلم من الفهم.والوهم والظنّ والمعرفـة وبحث عنه العقل وميّزه فما حقّقه صار يقينًا وما نفاه صار باطلًا والحواسّ الخمس اولًا يوجد شئ لا يمكن وجوده بشئ من الحواسّ فيحتـاج الى حاسّة سادسة ويزعم قومٌ أنّها أربـع ويجعلون الـذوق ضربًا من اللمس وبعض يقول ستّ ويعدّون فعل القـلب حاسّةً سادسةً وهذا سهل واسع بعد أن اقرّوا بصحّة وجود فعل الحواسّ لأن من الناس مَنْ ينكر حقيقـة فعلها تتغيّر أحوالها ويحتج برؤية من يرى وجهه فى السيف طويلًا وقـامتـة فى المآ الذى.لا يكون مساحة عمقه كمساحة قـامته منكسةً ويرى الصغير كبيرًا والكبير

صغيرًا والواقف سائرًا وهذا مِن رأى المعانــدين والموّهين إذ لا توجد هذه التغيّرات فى غير حاسّة البصر وذلك للعلل العارضة من بُعد المسافـة وتـكاثف الهواء فيقع الغلط من جهة الكيفيّــة والكميّــة لأن الحاسّة لا تضبط الهيْاة إذا بعُدت فـامّـا الاينية فلا يقع فيها غلط مـا لم يفرط بُعدها فلا تحصر شخصها الحاسّة وأمـا سائر الحواسّ التى فعلها بالمضامّـة والمباشرة فـلا يقع فيها اختلاف مـا صحّت وسلمت وأهون مـا يقابل بـه صاحب الرأى انـكارَ الحواسّ نفسها عروضًا لانـكارِ فعل الحواسّ ومـا اعلم انا عقلًا[1] يشتغل بردّ هذا الرأى وإنـكاره ولظهور فساده وفُحش خطـابـه*

القول فى درجات العلوم[2] أقول انّ الأشياء كلّها فى العقول على ثلاثـة أضرُب واجبٌ وسالبٌ ومُمكنٌ فـالواجب فى العقـل بنفس العقل واستدلاله كعِلمنا بـأنّ البنآء يقتضى بانيًا والكتابـة يقتضى كاتبًا ولابـدّ لكلّ صنعةٍ من صانع وان الواحد والواحد اثنانِ وان الشيخ كان شابًا والصغير كان رضيعًا وما أشبه ذلك والسالب الممتنع المستحيـل فى العقـل بنفس العقـل واستدلالـه

[1] Ms. ناعقل [2] Ms. المعلومات

وهو أن يوجد كتاب بغير كاتب وصنعة من غير صانع فإنّ هذا لا يوجبه العقل ولا يتصوّره الوَهْم ولا يستقرّ عليه الطبع والممكن الجائز الموهوم فى العقل بنفس العقل كما حكى عن القرون السالفة والبُلدان النائية وما يذكر انه سيكون بعدُ فإنّ ذلك ممّا يجوز فى العقل انّه كذلك ويجوز انه ليس كذلك لأنّه لا يدلّ خاطر على تحقيق شئ من ذلك الّا ويجوز ان يدلّ خاطر على ابطاله لدخوله فى حدّ الجواز والامكان فلمّا تكافأت الادلّة به قصر على حدّ الوقوف فلا شئ الّا وهو معقول معلوم او معروف او موهوم او محسوس*

فى الحدّ والدليل [f° 7 v°] والمعارضة والقياس والاجتهاد والنظر وغير ذلك، أقول انّ الحدّ ما دلّ على عين الشئ وغرضه باحاطة وإيجاز كحدود الدار والارضين التى تميّز حصّة كل مالك من حصّة صاحبه فيعرف به داره فأرضه والزيادة فى الحدّ نقصان والنقصان منه زيادة يبطل الحدّ المطلوب كقولك الإنسان حيّ ميّت ناطق هذا حدّه فإن زيد فيه شئ او نقص انتقض لأنّ الاعتبار صحّة الحدود فى الاطّراد بالعكس

والقلب فمتى لم ينعكس لم يستقم هذا الّذى اختاره فى الحدود وإن كان للناس فيه أقوال ومذاهب لأنّ من رأى بعضهم أن حدّ الشئ وصفه له فى ذاته كالعلّة وعند بعضهم حدّ الشئ من ذاته واسمه واعتبر بعضهم طرده من جانبين كما قلنا وبعضهم اقتصر فى جانب واحد اذا [صحّ] الطرد وهذا لا يستقيم إلّا فى باب الشرع والالزام التى حجب عن الناس عللها الموجبة كقول من زعم مثلًا أنّ حدّ الصلاة أنّها طاعة ثم يقول وليس كلّ طاعة صلاةً فالأَوْلى فى هذا أنْ نسمّيه صفةً لا حدًّا لأنّه لو كان حدًّا لسلم فى الطرَفَيْن كما قال أنّ حدّ الإنسان أن يكونَ حيًّا ميّتًا ناطقًا فكلّ حىّ ميّت ناطق إنسانٌ وكلّ إنسان حىٌّ ميّتٌ ناطقٌ وقد قيل الحدّ جامع لما يفرّقه التفصيل وأقول ان الدليل ما دلّ على المطلوب ونبّه على المقصود كائنًا ما كان من جميع المعانى التى تتوصّل بها الى المدلول عليه وقد يدلّ الدليل على فساد الشئ كما يدل على صحته فاذا دل على صحة شى فهو دليل على فساد شئ والدليل على فساد الشئ فهو دليل على صحّة ضدّه ويدلّ الدلائل الكثيرة المختلفة على العين الواحدة كالطُرُق المؤدّية الى مكان

واحد وكلّ ما هدى الى شئ فهو دليل عليه فالبارئ سبحانه وتعالى دليل خلقه والرسول عليه السلم دليل أمّته والكتاب دليل والخبر دليل والاثر دليل والحركة والصواب دليل وما أشبه ذلك هذا الذى اختاره فى الدليل الذى يستدلّ أهل النظر به وقد زعم بعض الناس ان الدليل هو المستدلّ نفسه فناقضه مخالفه بأنّه لو كان كذلك لجاز للمدّعى إذا طولب بالدليل أن يقول أنا الدليل وهذا سهل قريب التفاوت لمن تأمّل أن اللغة لا تمنع ان يكون الدليل فاعل الدلالة كالشريب والسمير وان يكون عين الدلالة والمدلول عليه كالصريع والقتيل يقول المدّعى أنا الدليل إذا اراد فاعل الدلالة غير خطاء وانّما يستحيل اذا أراد به عين الدلالة على ما يطالب به وقد يكون عينه دليلًا على الصانع اذا سُئل لأنّه ما من مدلول عليه إلّا وهو دليل على شئ آخر وإن لم يكن دليلًا على نفسه وأقول ان العلّة السبب الموجب وهى ضربان عقليّة وشرعيّة فالعقليّة الموجبة بذاتها غير سابقة لمعلولاتها كحركة المتحرّك وسكون الساكن فالشرعيّة التى تطرى على الشئ فتغير حكمه ويكون متقدّمًا لها معلولًا بعلّة قبلها

وشرط صحّة العلّة جريانها فى معلولها فمتى ما تقاعست عن الاطّراد تهافت ذلك كوجود عين او حكم لعلّة من العلل ثم وجود تلك العين والحكم مع زوال تلك العلّة او زوال العين [f° 8 r°] والحكم مع بقاء العلّة وصحّة العلّة كصحّة الحدّ سوآء مع أنّ كثيرًا من الناس يسمّون العلّة الحدّ وليس ببعيد لاتّفاق المعنى وقيل ان العلة ذات وصف واحد وذات وصفين وذات أوصاف كثيرة ولا يصحّ الحكم بها إلّا باجتماع أوصافها كقولنا فى الإنسان انّه حىّ ميّت ناطق لو اختزلت صفة من هذه الصفات لبطلت ان تكون حدًّا للإنسان وعلّة له وأقول ان المعارضة تصحيح ما رام خصمك افساده من مذهبك بمثل مذهبه ومعنى المعارضة والمقابلة على السوآء والمماثلة فإذا وقعت على خلاف ما يذهب الخصم اليه فهى ساقطة فاسدة وقد أنكر قوم هذا الباب وابطلوه وزعموا انه خارج عن حدّ الجواب والسؤال فأجابهم مخالفوهم بانّه ضربٌ من السؤال او زيادة فيه واستدلّوا بأنّ المعارض مجيب او مرئى مناقصه ولوجاز ان تمسك المعارض له عن جواب ما عورض فيه لجاز ان تمسك

المسؤل عن جواب [1] ما سُئل إذا السائل مستجير والمعارض مجير ثم نزل المعارضة من صحّحها أربع منازل يصحّ منها ثلاث [2] ويبطل واحدة وهي معارضة السؤال بالسؤال كسائل رجلًا ما قولك في كذا فيكرّ عليه وما قولك انت في كذا فهذا لأنه ليس فيه شئ من جواب ما سئل والثانية معارضة الدعوى بالدعوى كقائل ان العالم قديم فيقول له الخصم ما الفرق بينك وبين من يدّعي انه مُحدث فيلزم مدّعي القدم اقامة البرهان والتفريق بين المدعوين ومتى بطل قول من ادّعى انه محدث صحّت له دعواه في القدم لأنّ في صحّة الشئ فساد غيره والثالثة معارضة العلّة بالعلّة كقول الموحّد للمجسّم إذا قلت أنّ البارئ جسم لانك لا تعقل فاعلًا إلّا جسمًا فلِمَ لم تقل مركّب مؤلّف لانك لَمْ تَرَ إلّا جسمًا مركّبًا مؤلّفًا والرابعة معارضة الدليل بالدليل فهو أن يقال اذا كان دليلك كيت وكيت فما الفرق بينك وبين من يزعم ان الدليل شئ آخر غير ذلك فالجواب انك لا تقابل علّة بعلّة ومطالبتك بالفرق مطالبة بتصحيح الدليل واقول ان

[1] Ms. répété deux fois.
[2] Ms. répété deux fois.

القياس ردّ الشئ الى نظيره بالعلّة المشاركة ويقال القياس معرفة المجهول بالمعروف وقيل كلّ ما عُلم بالاستدلال من غير بديهة ولا حاسّة فهو قياس وقيل القياس التقدير واحتجّ قائلوه بقول الفرزدق [وافر]

ونحن الى زفوف مغوّراتٍ نقيس على الحصا نطقًا يقينا

وهذه الأقوال قريبة المعانى كأنّها فى مشكاةٍ واحدةٍ وقد أجاز بعض القائسين القياس على الإسم كما أجازوه على المعنى والقياس الصحيح الذى يوافق المقيس عليه من جميع معانيه أو اكثرها وتسمّى القياس البرهانىّ لدخوله فى حيّز علوم الإمكان وقد انكر بعض الناس القياس فلزمه ان ينكر ما فات حواسّه وبدائهه ويُقرّ بصحّة كلّ ما جآء من حقّ وباطل وقضيّة العقول توجب ان تكون كلّ مشتبهَيْن واحدًا من حيث اشتبها وإلّا فلا معنى للاشتباه ألا ترى أنّه مستحيل أن توجد نار حارّة ونار باردة لاشتراك النيران فى طبع الحرارة وهو المعنى الموجب لها فى القضيّة وأقول انّ الاجتهاد هو امعان الفكرة والاستقصاء [f° 8 v°] فى البحث عن وجه الحق

الـذى لا يصاب بـالبـديهة ولا بـالحسّ لاكن بـالطلب والاستدلال وهو مقدّمة القياس وكان القياس القضاء بـالشئ على التمثيـل والاجتهاد طلب وجه ذلـك القضاء من اصحّ وجوهه والتحرّز من وقـوع الغلط فيـه لأنّ القيـاس من غير اجتهاد كالقول بـالظنّ من غير استدلال وأقول ان النظر فعل الناظر بقلبه ليرى مـا خفى عليه فكما أنّ العين قد تقع على الشئ ولا يتبيّنـه إلّا بعد النظر والتفكر فكذلـك القلب قد تعرض له الخطرة فلا يثبتها إلّا بعد النظر والتفكر والمناظرة المفاعلة منه وقد تكون من تشبيه النظير بـالنظير فيكون معناه القياس المحض ،

القول فى الفرق بين الـدليـل والعلّـة ، أقول ان الـدليل مـا هدى الى الشئ وأشار إليه والعلّة مـا اوجبه واوجده ويُوصَل إلى الشئ بدليله لا بعلّته لأنّ علّته ايضًا مما يوصل إليها وتُعلم بدليل لأنّ الذى يدلّ على العالم وقد يزول الدليل ولا يزول عينه ومتى زالت العلّة زالت العين وتختلف الأدلّـة على العين الواحدة ولاتختلف العلّة ومحالٌ وجود ما يفوت الحواسّ والبدائه بغير دليل وغير محال وجود ما لا علّـة لـه ،

القول فى الدليل، أقول انّ من الدليل مـا يوافق المدلول عليـه بوجهٍ أو وجوهٍ كثيرة كرؤيتنا بعض الجسم والبعض يـدلّ على الكـلّ متّصلًا كان او منفصلًا ومنها مـا لا يوافق المدلول عليه بوجه من الوجوه وسبب من الاسباب كالصوت يـدلّ على المُصوّت ولا يشبهـه والفعل يـدلّ على الفاعل ولا يشبهه والدخان يدلّ على النار ولا يشبهها ويلزم من يزعم أنّ الدليل لا بُـدّ أن يوافق المدلول عليه بجهةٍ من جهاتـه وإن خالفه فى اكثرها فـامّا إذا لم يكن بينهما مناسبة وارتفع الاشتبـاه ارتفع التعلّق واذا سقط تعلّق الـدليل بـالمدلـول عليه بطل ان يكون دليلًا إلّا ان لا شئ فى الغائب إلّا جسم أو عَرَض لأنّـه لا يرى فى الشاهد غير حدث وإن يُنكـر مـا فى العالم الأعلى لأنّ مـا فى العالم الأسفل مخالف لـه فـلا يكـون دليلًا عليه فـإن زعم زاعمٌ أنّـه كـذلـك لا شئ فى جسم أو عَرَض او حدث غير أنّـه مخـالـف لما فى الشاهد طُولب بـالفرق لأنّ المخالفـة تقطع التعلّق والاشتباه والزم معـارضه من عارضه بـأنّ لا شئ فى الغـائب إلّا وهو حادث ولا فى الشاهد إلّا غير حادث*

القول فى الحدود ، اقول ان الشئ اسمٌ عامٌّ يُطلق على الجوهر والعَرض وما يدرك بالبديهة والحاسّة والاستدلال من جميع ما مضى وانقضى وما هو ثابت فى الحال وما سيكون فيما بعد وحدّ الشئ ما يصحّ أن يُعلم أو يُذكر أو يوجد أو يخبر عنه فاذا كان هذا حدّ الشئ فقد ثبت أن المعدوم شئ لأنّه يصحّ الخبر عنه وأنكر قومٌ أنّ يكون المعدوم شَيْئًا وجعلوا حدّ الشئ أن يكون مثبتًا موجودًا لأنّ الموجود والمثبت يعمّان الأشياء كما يعمّ الشئ ولا نقيض لهما قالوا فلو كان حدّ الشئ المعلوم لوجد له [f° 9 r°] نقيض وهو المجهول وزعم بعضهم أنّ حدّ الشئ المُثبتُ لا غير ولا شئ منفى والمعدوم غير مُثبَت واحتجّ بعضهم بكتاب اللّه عزّ وجلّ أَوَلَا يَذْكُرُ ٱلْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْئًا [1] فنفى ان يكون الانسان قبل ان يخلق شيئًا وبقوله تعالى هَلْ أَتَى عَلَى ٱلْإِنْسَانِ حِينٌ مِنَ ٱلدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَذْكُورًا [2] والشئ يذكر قبل الوجود ولو لم يكن شَيْئًا غير المثبت الموجود

[1] *Qor.*, s. XIX, v. 68. Ms. اولم يز *(sic)*.

[2] *Qor.*, ch. LXXVI, v. 1.

أوجب أن يكون ما يخبر عنه من اخبار العالم والقرون مُذْ قامت الدنيا باطلًا هذرًا فإن قيل أنّ ذلك قد خرج مرة الى الوجود قيل وما يـدريـك ان ما هو كائن بعد غير خارج الى الوجود ولقيل اذا خرج الى الوجود فهو شيْ قيل فما خرج عن الوجود فـلا شيْ فـإن قيل محال تقدّم الاسم على المسمَّى قيل ذلـك فى الخواصّ فـامّـا العامّ فغير ممتنع لأنّا نقول سيكون فى الـدنيا أمور واسباب وحيوان فتتقدّم اسمآءها قبل وجود شخصها وقـد كان ابو الهذيل يغايظهم بقولـه فى المعدوم انـه جسم خيّـاط على رأسه قلنسوة يـرقص ونقيض المـوجود المعدوم ونقيض المثبت المنفىّ وليس نقيض الشئ لا شئ لأنّ المنفىّ والمعدوم شيـئان قـد نفى وعُـدم ولا شئ لا يوصف بـالعدم والنفى فـإن قيل فجسم هو أم عَرض أم حركـة أم سكون قيل هو شئ معلوم مقدور عليه لا غير وحدّ الجسم أن يكون طويلًا عريضًا عميقًا مؤلّفًا مركّبًا من اجزاء وابعاض شاغلًا للمكان حاملًا لـلاعراض ولا يوجد بتة خاليًا منها او من بعضها فـان انكر مُنكر أن يكون الموصوف بهذه الصفـات جسمًا سُلّم لـه وسُوهل فى التسمية بما شآء وطُولب بـالفرق

بينه وبين ما لا يوجد بهذه الصفات وكان هشام بن الحكم يزعم فى حدّ الجسم انه ما قام بنفسه لانه كان يقول البارئ جلّ وعزّ عن قوله جسم فالجسم فى اللغة ما غلُظ وكثف وكذلك يقولون للجثّة العظيمة جسيمة وإنّما أُطلق هذا الإسم على ما الموصوف به معناه فان غُيّر اسمه لم يتغيّر معناه وإنما يتبيّن الفرق عند تفصيل الأسماء والأشخاص وحدّ العرض أن لا يقوم بنفسه ولا يوجد إلّا فى جسم فإن أنكره منكرٌ قوبل بما يقابل به منكر الجسم وطولب بالفرق بينه وبين غيره ثم كلّم على ما أشار اليه من المعنى وقد زعم قوم أن لا عرض فى العالم وأن الأشياء كلها أعراض مجتمعة متفرّقة وحدّ الجوهر حدّ بعينه لانّه جسم ولأنّ ما خلا عن حدود الجسم والعرض والجزء لم يضبطه الوهم ولا يتصوّر فى الظنّ الّذى هو أضعف أجزاء العلوم ودخل فى خبر الامتناع وقد يسمّى الجوهر الطينة والمادّة والهيولى والجُزء والعنصر والاسطقس واختلف الناس فى الجزء الّذى لا يتجزّأ من الأجسام فقال كثيرٌ من الناس انّه لا يزال مجزّأً حتّى يصير فى الصغر الى حيث

لا يجوز ان يتجزّأ ولا يكون لـه ثُلث ولا رُبع ولا نِصْف قالوا ولولا ذلك لَما كان للأجسام تناهٍ ولما كان شئ أكبر من شئ ولا أصغر منه ولما جاز لقائل أن يقول أنّ الله قادر على أن يرفع من الجسم كلّ اجتماع خلقه فيه فأقلّ الاجتماع بين جزئَيْن قال ابن بشّار النظام وهشام بن الحكم انه يتجزّأ تجزّءا بلا نهاية ولم يتهيأ بالفعل فانّه موهوم واحتجّوا بأنّه كما لا يجوز أن يخلق الله شيئًا لا شئ أكبر منه فكذلك لا يجوز [f° 9 v°] ان يخلق شيئًا لا شئ أصغر منه وقالوا لو كان قول من قال أنّ الجزء لا يتجزّأ صحيحًا كان فى نفسه لا طول له ولا عرض فإذا حدث له ثانٍ حدث لهما طول فلن يعدّوا الطول ان يكون لأحدهما دون الآخر أو لَهما معًا فلمّا ثبت انّه لهما[1] علم انّه يتجزّأ وقال الحسين النجار الجزء يتجزّأ حتّى يعود إلى جزء لا يقبله الوهم فيبطل حينئذٍ وقال قومٌ لا ندرى كيف القول فيه واختلفوا فى جواز الرؤية عليه وحلول الأعراض فيه من اللون والحركة والسكون وغير ذلك فأجازه

[1] Ms. ajoute و.

قومٌ ونفاه آخرون والقدماء مختلفون فى هذا الفصل على خلاف قول أهل الاسلام فيزعم بعضهم انّه يُرى قبل الاسطقسات الاربعة اسطقسات آخر صاغر الأجزاء غير متجزّئة فى غاية الصغر منها تركيب الاسطقسات التى منها تركيب العالم وامّا ارسطاطاليس يقول امّا التجزئة بالقوة فانها[1] بلا نهاية وامّا بالفعل فلها نهاية وقال بعضهم لا يتجزّأ لا يقبل الانفعال مع اختلاف كثير بينهم، وحدّ الزمان حركة الفلك ومدى ما بين الأفعال هذا قول المسلمين وحكى عن افلاطن أنّه يرى الزمان كونًا فى الوهم وحكى ارسطاطاليس فى كتاب السماع الطبيعى أنّ جميع القدمآء كانوا يقولون بسرمديّة الزمان الّا رجلًا واحدًا يعنى افلاطن وروى عنه افلوطرخس[2] أنّه قال جوهر الزمان هو حركة السمآء هذا وفاق قول المسلمين وبعضهم يقول أنّ الزمان ليس بشئ مع اختلاف كثير بينهم وإنّما ذكر ما ذكر من مذاهبهم لتطمئنّ نفس الناظر الى خلاف القائلين بالعقل والتمييز وليستفيد يقينًا بما

[1] Ms. فانه.

[2] Ms. افلوطوخس.

يعضده من وفاق قولهم لأن فى الإجماع قوّة وهو من أوكد أسباب الاستظهار[1] عليهم، وحدّ المكان ما اعتمد عليه الجسم أو أحاط به أو حلّه العَرض وهذا أراده ارسطاطاليس حيث قال المكان نهاية المحتوى الذى يماسّ ما يحتوى عليه واختلفوا فى الخلآء والفضآء فقال قومٌ العالم لا خلآء فيه وإنّ الهوآء جسمٌ منتشر بسيط ويمتحن بالآلة التى هى على هيئة[2] الرطل فى اسفلها نقب فاذا شُدّ اعلاها لم يخرج الماء من اسفلها واذا فتح سال فعُقل أنّ المآء دفعه دافع وهو الهوآء الداخل فى الكوز وقال آخرون لا يخلو الأجسام من خلآء وهو الفُرج بين الأجزآء واستدلّوا بالمآء الذى يُصبّ على الأرض فيغوص فيها وفرق قومٌ بين الفضآء والخلآء فقالوا الخلآء هو الفراغ من الجسم والفضآء هو المحتوى على الخلآء بلا نهاية ويزعم قوم أنّ الخلآء والفضآء شئ واحد ويقول آخرون انه ليس بشئ وحدّ المتغايرين ما جاز وجود أحدهما مع عدم الآخر وقال بعضهم حدّهما ما اختلف أوصافهما وحدّ

[1] Ms. الاستطهار.

[2] Ms. هَيئأة.

الضدّين ما لا يجوز وجود أحدهما إلّا مع عدم الآخر وحدّ الموجود ما ثبت علمًا او حسًّا او وهمًا وهو معنى الشئ وحدّ الاسم ما دلّ على المسمّى بالتميز من جنسه والصفة كالاسم فى بعض الأحوال إلّا أنّ خاصّيّة حدّها الاخبار عمّا فى الشئ كالعلم فى العالم وقد يفرق قوم بين الوصف والصفة فيجعلون الصفة ما هو ملازم للموصوف والوصف قول الواصف ذلك وحدّ الارادة ما يضطمره الانسان [f° 10 r°] فى قلبه من فعل او قول او حركة وحدّ القول ما يُبديه القائل بلسانه وقد يقال للاشارة قول على المجاز وحدّ المعنى عقد القلب على ما ابدى بلفظه فزعم ابن كلّاب ان معنى القول نفس القول ولو كان كذلك ما سأل السامعُ القائلَ ما معنى قولك وحدّ الحركة زوال وانتقال وهى على ضروب فمنها الحركة الذاتيّة والمكانيّة وقد قيل الحركة اختلاف وتغيير وحدّ السكون لبث واستقرار وزعم بعضهم ان السكون ليس بشئ وحدّ الجنس ما يجمع أشياء مختلفة الصُوَر كالحيوان والنبات وقد قيل الجنس ما استوعب الانواع وحدّ النوع تخصيص النظائر من الجنس والشخص تمييز الذات من النوع والشخص تحت النوع

والنوع تحت الجنس وهذا المقدار من هذا الباب لإغناء بأحدٍ عن مطالعته فانّه كالمادّة للنظر والآلة للجدل ،

القول فى الأضداد ، اقول ان قول من يزعم انّ الشئ لا يُعرَف إلّا بضدّه محالٌ لأنّ معرفة الشئ بحدوده ودلائله بل شكله ونظيره أسكن[1] من معرفته بضدّه ونديده لأنّ الشئ يدلّ على جنسه ونوعه ما لا يدلّ على ضدّه ولكن الضدّين لا يجتمعان وعند صحّة الشئ فساد ضدّه ولا يقع التضادّ إلّا بين الموجودات فبطل قول القائل أن ضدّ الجسم لا جسم وضدّ العرض لا عرض وضدّ الزمان لا زمان وضدّ المكان لا مكان وضدّ الشئ لا شئ لأنّ الأضداد أشيآء متنافية وقول القائل لا جسم ولا عرض لا شئ فى الحقيقة فكيف يُضادّ الشئ بلا شئ ولكن الأجسام والأعراض اشيآء مضادّة كالأسود ضدّ الأبيض والقديم ضدّ المحدث لأن القديم الموجود لا إلى أوّل والحادث ما يوجد بعد ان لم يكن[2] ،

القول فى حدث الأعراض ، أقول أنّ معرفة حدث الأعراض

[1] Ms. اسكى.

[2] Ms. لم يكن.

من أوائل العلوم القائمة فى النفس البديهة وما المنكر لها إلّا بمنزلة المنكر للظاهر المحسوس لمعاينتنا تعاقب الألوان المتضادّة على الأجسام كالسواد بعد البياض والبياض بعد السواد وكذلك الروائح المتضادّة[1] كالكريهة والطيّبة وسائر الحالات الّتى لا يخلو الجواهر منها كالحرّ والبرد والرطوبة واليبوسة واللين والخشونة والحركة والسكون والاجتماع والاقتران والافتراق والطعوم الملاذّ والمكاره وما نجده من أنفسنا من الحبّ والبغض والإرادة والكراهية والشوق والملامة والجبن والشجاعة والقوّة والضعف والشبيبة والمشيب والنوم واليقظة والجوع والشبع وما نراه من حال القيام والقعود والقرب والبعد والحياة والموت والفرح والحزن والرضا والغضب وسائر العوارض التى تطرأ على الأجسام وبعد أن لم يكن وتزول[2] بعد أن كانت وهذا باب يستكمل جميع أوصاف العالم وما فيه لو تكلّفه متكلّف لأنّه الدليل على الحدث والكون وقليل الشئ يدلّ على كثيره فإن زعم زاعمٌ أنّ هذه الأعراض

[1] Ms. التضاده.

[2] Ms. نزول.

أجسام طولب بـالفصل بين الحـامل والمحمول ولا بُـدّ من التفصيل بينهما ثمّ من الدليل على أنّ العَرض غير الجسم جواز الاختـلاف عليـه وعين الجسم بـاقية كالُبشرة الخضراء مثـلًا تـراها تصفرّ [v° 10 f°] فتبطل خضرتها ثم تحمرّ بعد صُفرتها وعينها قـائمـة وكالراضى يغضب فيختلـف حالـه وعينه لا تختلـف والشابّ يشيب والحىّ يموت فلما لم يجز ان يقال لمن قـد شاب انّـه ليس بذاك الشابّ ولمن مـات انـه ليس بذاك الحىّ مع ورود حال وارتفـاع حال أُخرى عقل أنّ العرض ليس بجسم ولا بعض الجسم لأنّـه لو كان كذلـك لتغيرّ الجسم كما تغيرّ الأعراض الحادثـة فـإذا ثبت أنّ الأعراض غير الأجسام وجب إن ننظر أَحادثـة هى أَم قديمة فلمّا رأيناها كائنة بعد أن لم تكن وزائلـة بعـد أن كانت دلّنـا ذلـك على حدوثها وكونها كوجودنـا الجواهر متفرقـة بعد أن كانت مجتمعة ومجتمعة بعد أن كانت متفرّقـة ولن يخلو أن [تكون] مجتمعة بأنفسها أو بـاجتماع فيها فـإن كانت مجتمعة بـأنفسها لم يَجُزْ وجودها متفرقـة ما دامت انفسها قـائمة فعلمنا انّها مجتمعة بـاجتماع ثم نظرنـا أذلـك الاجتماع جوهر او عرض فـدلّنـا أنّـه لو كان

جوهرًا لكان مجتمعًا باجتماع آخر ثم كذلك الى ما لا نهايـة فلما بطل ما قلنا علمنا أنّه مجتمع باجتماع هو عرض لا جوهر وكذلك القول فى الحركة والسكون فـإنْ قيـل أنّ الاعراض كانت كامنـةً فى الجسم ثمّ ظهرت بعد ظهورها حادث أم غير حادث مع استحالـة أن يكون الاجتماع والافتراق والحركة والسكون كامنـة فى الجسم فيكـون الجسم فى حال واحدة ووقت واحد ساكنًا متحرّكًا ومجتمعًا متفرّقـا فـإن التجـأوا الى مذهب من يقول بـالهيولى وانّـه كان جوهرًا قـديمًا لم يزل خاليًا من الأعراض ثم حدثت فيه الأعراض فحدث فيه هذا العالم بما فيه قيـل لا يخلو حدوث الأعراض فيـه من أن يكون كانت كامنـة فظهـرت او كانت فى جوهر آخر فـانتقلت أو لم تكُنْ بتّـة فـأحدثت فلمّـا استحـال كون الأعراض فى الجـوهر الـذى يزعمونـه خاليًا من الأعراض ان يكـون مثـل أجسام العالم أو دونها أو أعظم منها او يكون جُزْءًا لا يتجزّأ أو كـيف مـا كان فـإنّ الصغر والكبر والمثل اعراض لم ينفك منها ولم ينفك من الحوادث فحادثٌ، واعلم أنّ أحكـام هذا الفصل من الفـرض الواجب والحقّ الـلازم وخاصّةً معرفـة حدث الأعراض وان

الجوهر لا ينفك منها لأنّها الدليل الظاهر على الحدث والحادث والاختراع ونسأل الله التوفيق والتسديد وأن يعصمنا برحمته ويزيدنا بصيرةً فى طاعته ،

القول على أهل العنود ومُبْطلى النظر ، أقول أنّ طائفةً من الجاحدين سمّاهم السوفسطانيّة معنى هذه اللفظة عندهم الموّهون المخرقون وقد سمّاهم ارسطاطاليس الملحدين أبطلوا العلوم كلّها رأسًا وزعموا انّ لا حقيقة لشئ من العلوم والمعلومات فانكروا موجود الحواسّ ومعقول البدائه ومستنبطات الاستدلال وزعموا أنّ الأشياء على الخيلولة والحسبان وكما يراه النائم فى المنام وقد أعرض كثير من الناس عن مناظرتهم وعيّت على من اشتغل بالردّ عليهم لأن ما أنكروه ضرورة المشاعر والبدائه التى يستغنى فيها عن الدليل لأنّها اصل العلوم ومتى ذهب ذاهبٌ يدلّ على صحّته فقد أوجب الدليل لما لا يحتاج فيه حتّى يقوده ذلك الى ما لا نهاية له وناقضهم من ناقضهم مرئى [1] العامّة فساد مذهبهم فقال الحسّ اوجدكم [f° 11 r°] ما تدّعون أم النظر

[1] *Sic*, ms.

قـادكم الى مـا تزعمون فـان ادّعوا الحسّ كـذبهم العيان وإن ادّعوا النظر قـالوا لعلّكم غالطون فى نظر عقولكم ولعلّ نظر مخالفيكم يـدلّ على خلاف نظركم فـان سلّموا الأمر لزمهم أن لا ينـاظروا مخـالفًا ولا يخطّؤا مُخطئًـا ولا يحمدوا مُحسنًا ولا يـذمّوا مُسيئًـا وهذا خلف من القول ووهن فى الرأى وإن ادّعوا ترجيح نظرهم فـقـد اثبتوا النظر ونقضوا الأصل الـذى بنوا عليه مذهبهم وقـد احتبس هذا الرأى صنفـان من هذه الأمّـة مقلّـد مبطـل النظر ومدّعى أن لا دليـل على النـافى فلزمهما من ذلـك مـا لزم أصحاب العنود وقيـل لهم أبنظرٍ وحجّةٍ أفسدتم نظر العقول وحُججها أم بغير حجّة فـإن قـالوا بنظر فكيف يبطلون النظر وهم يثبتونـه وإن زعموا بغير نظر فـالسؤال والجواب من النظر ولا يلقى بـه من ليس من اهل النظر وكلّ كـلام من غير نظر فجحود أو عنود أو سهو أو غلط أو عَبَث وبمثلـه يقـابـل الـزاعم أن لا دليـل على النـافى ثمّ نفيتَ الدليل مع أنّك مع نفيك ما نفيته أحد المدعيين اذ انت لو عارضك خصمك بمثل قولك وابطل دعواك ثم إذا طالبتَـه بتصحيـح مذهبه أحال على مذهبك فهل غير اثبات الـدعوَيين

أو اسقاطها ولنظّار أهل الإسلام وفقهائهم حجاجٌ كثيرة فى هذا الباب وليس هذا من غرض هذا الكتاب ومما يستدلّ به على وجوب النظر انّه لمّا لم تكُنْ الأشيآء كلّها موجودة حقًّا ولا كلّها باطلة حقًّا ولكن حقًّا وباطلًا ثم وجد الاختلاف فيها شائعًا على النظّار إمّا من عالِم مُعانِدٍ او جاهلٍ عاجزٍ ولم يكن الأخذ به على اختلافه وجب عليه بالنظر الذى يميّز بين الحقّ والباطل وأيضًا لمّا لم تكن الأشيآء كلّها ظاهرةً لأنّها لو ظهرت لَما جُهل شىءٌ ولا كانت خفيّة لأنّها لو خفيت كلّها لَما عُلم شىءٌ وكان منها ظاهرٌ جلىٌّ وباطن خفىٌّ وجب طلب علم ما خفى منها ولا يوجد ذلك إلّا بالنظر،

القول فى مراتب النظر وحدوده، أقول أنّ العلماء الذين وطّأوا للنُظّار سبيل النظر ومهّدوا لهم سبيل الجدل أضربوا فى ذلك حدًّ من تعدّاه او قصّر دونه تبيّن تنكّبُه[1] وتعسُّفُه وخلل مذهبه وفساد بيّنته فجعلوا السؤال أربعة أقسام لا يقع فيها صدق ولا كذب لأنّها استخبار عن مائيّة[2] المذهب

[1] Ms. بيّن نكبه.

[2] Ms. ماية.

اوّلا ثم عن الـدليـل ثم عن العلّـة ثم عن تصحيـح العلّـة وذلـك نهايـة فصول النظر واستقرار صحّة الدعوى وفسادها وقـابلوا أقسام السؤال بعددها من الجواب وكلّها أخبار تحتمل الصدق والكـذب لأنّ الصدق الإخبـار عن الشئ بمـا فيـه والكذب الإخبار عنـه بما ليس فيـه والسؤال ليس بـإخبار فيحتمل الصدق والكذب وانّما يـوجب السؤال أحد الشيئين إمّا الجهل بـه وإمّا امتحان المسئول عنه والجواب يوجب القبول والتسليم والردّ والإنكار بمعارضة او مطالبة بـالدليل والدليل يـوجب العلّـة والعلّـة تحقّق الجواب إذا طردت صحّت وحيثما انتهى الخصم وسلّم انتهى الكلام ،

[f° 11 v°] القـول فى عـلامـات الانقطـاع ، أقـول المنـاقضة والانتقـال والعجز عن بلوغ الغـايـة وجُحد الضرورة ودفـع المشاهدة والاستعانـة بـالغير والسكوت للعجز كلّها من دلائـل الانقطـاع وكلّ سائـل مخيَّـرٌ فى سؤالـه متفقهًا كان [أو] متعنّتًا أحقّ فى سؤاله او أحال وليست كذلـك حال المجيب بـل عليـه القصد للحقّ وتعريف السائـل وجه سؤال من إصابـة وإحالـة ولا عليه أن يجيبه عن مسئلة هى فرعٌ

لمسئلةٍ يخالفه فيها حتّى يقرّه بـإيجابها وتـأخذ ميثـاقـه على القول بها لأنّ الخلاف اذا كان واقعًا فى الأصل لم يطّرد القياس فى الفرع وذلـك فى التمثيـل كسائـلٍ عن الرسالـة منكر للتوحيد وإنّما تصحّ النبوّة بصحّة التوحيد لأنّـه الموجبُ لها وكلّ سؤال يرجع الى السائل بمثل ما يريد أن يلزمه المسئول فغير لازم لأنّ المعارضة فيه قـائمة فطلبُ الدليل على الدليل والعلّـة على العلّـة إلى مـا لا نهايـة لـه فـاسدٌ لأنّ محصول الظواهر المحسوس ومحصول البواطن المعقول ومـا لا نهايـة لـه غير موجود ولا معلوم ولا موهوم وقـد يُستحسن لابن الهذيـل قـولـه إنّ صحّة الصحيح وانتقـاض المنقوض فى جميـع مـا اختلف فيـه المختلفون يُعلَم فى ثـلاثـه أوجه أحدهما إجرآء[1] العلّـة فى المعلول والثـانى نقض العلّـة بـالتفسير والثـالث جحد الاضطرار فـامّـا ترك إجرآء[1] العلّـة فى المعلول فكقول الرجل فرسى هـذا جواد فيقـال ولِمَ قلت ذلـك قـال لأنّى أجريتـه كذا فرسخًا فيقال لـه أكلّ فرسٍ جرى فى اليوم كذا فرسخًا فهو جواد فـإن قـال نعم أجرى علّتـه وان

[1] Ms. les deux fois, اجزآء.

قـال لا فقد نقضها وهو يحتـاج الى علّـة أُخرى وأمّـا نقض الجملـة بـالتفسير فكقول القـائـل إذا اُشتـدّ حرّ الصيفـة اشتدّ[1] برد الشتوة التى تليها واذا اشتدّ برد الشتوة اشتدّ حرّ الصيفـة الّتى تليهـا ثم يقـول وقـد يشتـدّ حرّ الصيف ولا يشتدّ برد الشتـآء الـذى يليه فيكون قـد نقض بهذا التفسير الجُملـةَ الّتى تقـدّمت لأنّها لو صحّت لم يشتدّ حرّ الصيف إلّا بـاشتداد برد الشتـآء أبـدًا وأمّا جحد الاضطرار فقى البدائـه والحواسّ وذلـك كسؤالنا الـدهرية عن شيخ رأيناه على كرسيٍّ فى هيئتـه وخضابـه أيزعمون أنّـه لم يزل هـكذا قـاعـدًا فى مكانـه بحالـه التى هو عليهـا من الكسوة والخضاب فـان قـالوا نعم جحدوا الاضطرار بشهادة العقول بـابطـالهم، واعلم أنّ السكوت بعـد استقرار الحقّ أبلغ من الكلام فى الـذبّ عنه وزيـادة البيان هُجنـة وربّما أورثت فرصة لأنّ الإفراط نقص وعلم بفلج[2] الحجّة ودحوصها[3] أبلغ من افصاحك

[1] Ms. واشتد.

[2] Ms. بفلج.

[3] Ms. ودحوضها.

بهـا لأنّ الشاهد شاهد القلب لا شاهد اللسان وليس كلّ
من لزمه قول مناظره او عجز عن جوابـه فى الوقت وجب عليه
المصير الى مذهب خصمه ولكن بعـد التبيّن والتثبيت
واستبراء الحال والرجوع إلى الأُصول الموطودة والأَعلام المنصوبه
فـإذا انكشف الغطاء عن وجهه وصرّح المحض عن زبـده
وأومض الحقّ سيره فلا يسع حينئذٍ غير الاقرار والانقياد لـه
وليس من الحقّ تـكليف الخصم إظهار مـا هو خفىّ فى نفسه
لانّـهُ غير ممكنٍ كما يمكنه اخفآء مـا هو ظاهر فى نفسه ولانّ
ذلـك [f° 12 r°] إزالـة الشئ عن وجهه فهـذه مقـدّمـات
قدّمناها نظرًا للناظر فى كتابنـا ونُصحًا لمن احتاط لـدينـه
وتحرّز من تمويـه الملحدين وتلبيس المخرقين وخطرات المجانّ
ووساوس الخلعآء الذين أفسد الفراغ فكرهم وأخمدت الكفايـة
قرائحهم وحلّت عن الدقائق عقولهم وعاشت بصنوف الشهوات
نفوسهم وملكهم الهزل وركبهم الجهل واسترقّهم البـاطـل
وهجـرتهم الفكر وعميت عليهم مواقـع النظر فـاحتـالوا فى
إسقـاط التكليف عنهم ليمرحوا فى ميادين الشهوات وليـركبوا
مـا يَهوونه من اللـذّات بـانكار علوم الأُصول من البديهة

والحواسّ واللّه المستعان وهو خيرٌ معينٌ، وبعد فإنّ لأهل الإسلام أصولًا من الكتاب والسُنّة والاجماع والقياس عليها ما يقوم لهم الحجّة بها بينهم ويقنعون بشهادتها ودلائلها وكذلك أهل كلّ ملّة ودين وكتاب غير أنّ ذلك لتصحيح فروع دينهم وشرائع ملّتهم فلذلك أضربنا عن ذكره صفحًا *

الفصل الثانى

فى اثبات البارئ وتوحيد الصانع بـالـدلائل البرهانيّـة والحجج الإضطراريّـة

أقول أنّ الـدلائـل الّتى تـدلّ على اثبات اللّه عزّ وجلّ غير محصاة ولا متناهية فى أوهام الخلائق لأنّها بعدد أجزآء أعيان الموجودات من الحيوان والنبـات وغير ذلـك ممّا خفى من الأبصار لأنّـه مـا من شَىْءٍ وإن صغُر جسمه ولطُف شخصه إلّا وفيـه عـدّة دلائـل تعبّر عن ربوبيّتـه وتصرّح عن إلاهيّتـه تصريحًا ينتفى مع أدنـاها الشبهة ويُزاح العلّة وإلى هذا المعنى نظر بعض المحدّثين وفى كلّ شىءٍ لـه آيـةٌ تـدلّ على أنّـه واحد ولن يجوز غير مـا قُلْنا لأنّه لما كان هو خالق الخلق وصانع الصُنع ومخترع الأعيان ومُخرجها من العدم الى الوجود لم تخـلُ من آثـار خلقـه واختراعه فهى الدلائـل المقترنـة بها الشاهدة على صانعها ومُنشئها فمن الدليل على اثبات البارئ سبحانه

وتعالى أنّه خلافٌ بين الأوائل والأواخر إنّ الأرض منها عامر مسكون معلوم وعامر مسكون غير معلوم وخراب مجهول غير مسكون وان عظم المسكون المعلوم منها العرب وفارس والروم والهند وهم ذوو[1] الآداب والاخلاق من سائر أهل الأرض لهم السِيَر والسُنَن والآيين والحكمة والهمّة والنظر والخصال المحمودة والعلوم المأثورة من الطبّ والتنجيم والحساب والخطّ والهندسة والفراسة والكهانة والأديان والكتب وغير ذلك ممّا يستعملونها فى معاملاتهم وموضوعاتهم وما سواهم رَعاعٌ وهمجٌ سافلوا الرتبة عن رتب من قدّمنا ذكرهم وناقصوا الحظّ من حظوظهم إمّا بهيمىّ الطبع فى قلّة التمييز والفطنة وإمّا سَبُعيّة فى الجفوة والغِلْظة حتّى أنّ منهم مَنْ ينزو بعضهم على بعض ومنهم من يأكل بعضهم بعضاً لعلل قد ذكرها القدماء ليس هذا موضع شرحها بقول الله سبحانه وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ[2] ثمّ إنّ هذه الأمم[3] المحمودة أخلاقهم مع اختلاف أصنافهم وافتراق ديارهم وتفاوت آرائهم فى المذاهب

[1] Ms. ذو.

[2] *Qor.*, ch. XVI, v. 8.

[3] Ms. الأمّة.

ألّتى ابتجلوا والأديـان [f° 12 v°] الّتى اعتقـدوا لم يختلفوا فى وجود آثـار الصانع الحكيم فى هذا العالم وما يشاهدونـه فى أجزائـه وأبعاضِه واختلاف طباعه وتعاقب أعراضه فـاذا صحّ وجود البـارئ الأزلىّ القـديم الاوّل السابق ببـدائـه العقول وشهادة النفوس واضطرار الفطرة والجاء الخلقة بـذلـك بنى تـأسيسهم وعليهٔ بنى تركيبهم إلّا مَنْ شذَّ مِنْ جاهل أو جاحد مؤوف فى نفسه أو مغلوب على عقله إذ غير مفهوم ولا موهوم أثر من غيرَ مؤثر ولا صُنع من غير صانـع ولا حركـة من غير محرّك كما يجحد بالضرورة وجود كتاب بلا كاتب وبناء بلا بانٍ وصورةٍ بلا مصوّر فسبحانَ مَنْ لا انتهآءَ لـه إذ لا ابتدآءَ لـه منـه البدايـة وإليه النهايـة مُبدع القوى وممدّ الموادّ وسابق العلل ومنشئ البسائط ومركّب العناصر وحافظ النظـام ومدبر الأفلاك ومحدث الزمان والمكان ومحيل الأركان الحكيم العَدْل القائم بالقسط الناظر للخلق البرئ من المعائب الغنىّ عن اجتلاب المنافع مدبّر الأُمور ومدهّر الدهور أرخى على الأوهام ستـور ربـوبيّتـه وضرب على مطالع العقول حُجب إلاهيّتـه فليس يُعْرَف إلّا بما عرّف بـه الخلق نفسه ولا يُـدرك أحدٌ

من صفاتـه كنهة الأبصارُ عن بـدائع صنعه خاسئةٌ والبصائرُ عن ملاحظتها نـابئةٌ والقلوب فى آثـار الدلائـل عليه حائرة والنفوس مع حيرة القلوب إليه والهة والعقول عنـد محافظـة الاشراف عليه مضمحلّـة متلاشية معبود فى كلّ زمان معروف بكلّ لسان مذكور بكلّ اللغات موصوف بتضادّ الصفات ليس كمثلـه شئٌ وهو السميع البصير نحمده على ما هدانـا ولـدينه اجتبانـا ونشهد ان لا الـه إلّا اللّـه نتميزّ بـه عن المشركين ونتزيّـل عـدد الجاحدين ونشهد ان محمّـدًا عبـده ورسولـه أرسله بالهدى ودين الحقّ غير حادس ولا ساحر ولا كاهن ولا شاعر ولا محتال ولا متنبٍّ كذّاب ولا مريد دنيا ولا قـائـل بـالهوى فـأبلـغ وأدّى وانـذر وأهدى وصدع بـأمر اللّـه حتى أتـاه اليقين فصلوات اللّـه على روحه غـاديـةً وبردات[1] رحمتـه مترادفـة على آلـه اجمعين ، هذا التحميد الـذى وجب أن نصدّر بـه كتابنا أخرنـاه الى حيث قدّرنـا انـه أولى بـه وأليق ، ومن الدليل على اثبات البارئ سبحانـه وَلَـهُ النفوس وفزعُ القلوب إذا حزبت الحوادث إليـه اضطرارًا إذْ لا يوجد

[1] Lisez بركات ?

مضطرّ وقد عضَّتْهُ نائبة ولدغته ناكبة يفزع الى حجر أو شجر أو مدد أو شئ من الخلائق الّا اليه ويدعوه بما هو معروف عنده من اسم او صفة هذا مشاهد عياناً كما تفزع النفس عند المكاره المخوفة إلى طلب المهرب والنجاة وكما يفزع الطفل الى ثدى أُمّه ضرورةً وخلقةً كذلك الله .فى معرفة خلقه إياه لأنّ أثر الدلالة فى الخلق عليه أعظم من أثر الطبع إلى ما لا يلائمه وينافره ولا يمكن الملحد المنكر وان غلا وتعمّق فى الإلحاد الامتناع [1] فى معرفة اللّه واجرآء ذكره واسمه على لسانه شاء أمْ أبي فى حال عمده ونسيانه لأنّ قلبه ولسانه على ذلك الخُلق كما أنّ طبعه على الميل الى المحبوب والازورار عن المكروه جُبِلَ [fº 13 rº] ومن الدليل على اثبات البارئ جلّ وعزّ أنّه لا يخلو لسان أُمّةٍ من الأُمم فى أقطار الأرض وآفاقها إلّا وهم يسمّونه بخواصّ من أسمائه عندهم ومستحيل وجود اسم لا مسمّى له كاستحالة وجود دليل على غير مدلول عليه بل المدلول موجب لدليل كذلك المسمّى موجب الاسم وما هو فى التمثيل إلّا بمنزلة

[1] Ms. والامتناع.

الحامل والعرض المحمول فكما يستحيل وجود عرض إلّا فى جوهر كذلك يستحيل وجود اسم إلّا لمسمًّى فمن ذلك قول العرب له اللّه مفردا من غير أن يشاركوه فى هذا الاسم بأحد من معبوداتهم لانّه خاص لهم عندهم وكانوا يُطلقون على غيره على التنكير وامّا الربّ بالتعريف والرحمن فلم يكونوا يجيزونه إلّا لله تعالى وانّما تسمّى[1] مسيلمة الكذاب بالرحمٰن مضادّةً لله جلّ وعزّ ومعاندةً لرسوله عليه السلم ذلك مشهور مستفيض فى قوافى أوائلهم قبل قيام الإسلام فمن ذلك قول بعضهم فى الجاهليّة [طويل]

أَلَا ضَرَبَتْ تِلْكَ ٱلْفَتَاةُ هَجِينَهَا　　أَلَا قَطَعَ ٱلرَّحْمٰنُ مِنْهَا يَمِينَهَا

فأضاف فعل القطع الى الرحمٰن لأنّه أراد به الدعآء وعلم أنّه لا يجيب الدعآء إلّا الله وقول أُميّة بن ابى الصلت [بسيط]

وَٱلْحَيَّةُ ٱلْحَتْفَةُ ٱلرَّقْشَآءُ أَخرَجَها　　مِنْ جُحرِهَا آمِنَاتُ ٱللّٰهِ وَٱلْقَسَمُ

إِذَا دَعَا بِٱسْمِهِ ٱلانْسَانُ أَوْ سَمِعَتْ　　ذَاتَ ٱلإلٰهِ يُرَى فِى سَعْيِهَا زَرَمُ

[1] Ms. تسمّى.

وإنّما أتينا بهذا البيت حجّةً لإثبات اسم الإلاهيّة لا لرُقْيَة الحيّة وقول زيد بن عمرو، [طويل]

إِلَى ٱللّٰهِ أُهْدِى مِدْحَتِى وَثَنَايَايا[1] وَقَوْلًا رَصِينًا لابنى الدهر باقيا
إِلَى ٱلْمَلِكِ الأَعْلَى الّذى ليس فوقَهُ إلـهٌ ولا ربٌّ سواه مُدَانِيا

وقول فارس هرمز وايزد ويزدان ويزعمون أنّ عبادتهم النار يقرب إلى البارئ عزّ وجلّ لأنّها أقوى الإسطقسات وأعظم الأركان. كما قال مشركوا العرب فى عبادتهم الأوثان ما نعبدهم الّا ليقرّبونا الى الله زُلْفَى ولا يجوز أن يكون غير هذا حالة من يعبد شَيْئًا من دون اللّه لأنّه يعلم أنّ معبوده من خشب أو حجر أو نحاس أو ذهب أو شئ من الجواهر غير خالقه ولا صانعه ولا مدبّر أمره ولا محوّله ولقد دخلتُ بيت نار خُوزَ وهى كورة من كور فارس قديمة البناء وسألتهم عن ذكر البارئ فى كتابهم فأخرجوا إلىّ صُحفًا زعموا أنّها الابسطا وهو الكتاب ألذى جاءهم به زردشت فقرءوا علىّ بلسانهم وفسّروه علىّ بفهومهم الفارسيّة

[1] Ms. ثنايبا.

فيكمازهم بهسته هرمز وبشتاسبندان فكمازهم رستخيز قـالوا وهرمز هو البـارئ بلسانهم وبشتـاسبنـدان الملائكة ومعنى رستخـيز فَنِي فَقُمْ وقـول الأعاجم بلسان الـدريّـة خـذاى وخذاوند وخذايكان وقـد سمعتُ غيرَ واحدٍ قـال فى تـأويلـه خذست وخوذبـوذ معناه أنّـه هو بـذاتـه لم يكوّنـه مكوّنٌ ولا يُحدثـه مُحْدثٌ وقول الهند والسنـد شيتاوابت ومهاديو وأسمآء كثيرة غير هذه يصفونـه بخواصّ افعاله [f° 13 v°] وقول الزنوج ملكوى وجَلوِى قـالوا معنـاه الربّ الاعظم وقول التُرك بير تنكرى يعنون الربّ واحد وزعم بعضهم أن تنكرى اسم لخضرة السمآء فـإن كان كما ذكـروا فـإنّهم قـد امنوا بـالمعنى المطلوب من الإلهيّـة وانّما شكّـوا فى الصفـة وقـال بعضهم تنكرى هو السمآء واسم البارئ عندهم بـالغ بَـايـات معناه الغنى الاعظم وقول الروم والقبط والحبشة وما يـدانيها من البُلدان بالسُريانيّة لأنّ عامّتهم نصارى لاها ربـا قـدّوسا ولا فرقَ بين السُريـانيّة والعربيّة إلّا فى أحرُف يسيرة فكأنّ السريـانيّة سلخت من العربيّة والعربية سلخت من السريـانيّة وقـول اليهود بـالعبرانيّـة ايلوهيم ادنـاى اهيـا شراهيـا

ومعنى ايلوهيم اللّه واوّل[1] التورية برشيت بارا ايلوهيم يقول اوّل شئ خلقه اللّه هذا الذى عليه معظم الأمم والأجيال من أهل الكتاب وغيرهم فامّا أقاطيع الناس فى مجاهيل الأقاليم فمن يحيط بلغاتهم إلّا الذى خلقهم وقسم بينهم ألسنتهم وسمعتُ قومًا من برجان يسمونه ادفوا فسألتهم عن اسم الصنم فقالوا فع وسألت القبط من صعيد مصر عن اسم البارئ بلغتهم فزعموا احد شنق كذا ظنّى واللّه أعلم ،

ومن الدليل على إثبات البارئ سبحانه هذا العالم بما فيه من عجيب النظم وبديع الترتيب ومحكم الصنع ولطيف التدبير والاتّساق والاتقان فلا يخلو من ثلثة أوجه إمّا انّه لم يزل كما هو وإمّا انّه لم يكن فكان بنفسه وإمّا انّه كوّنه مكوّنٌ هو غيره فلمّا استحال ان يكون قديمًا لم يزل لمقارنة الحوادث إيّاها وإن لم يخلُ من حادث فحادث مثله واستحال ان يكوّن الشئ نفسَه لاستحالة الكائن أن يبقى نفسه فكيف يجوز توهّم المعدوم من أن يتركّب فيصير عالمًا لم يبقَ غير الوجه الثالث وهو أنّ كوّنه مكوّنٌ هو غيره غير معدوم ولا محدث وهو

[1] Ms. répété deux fois.

البارئ جلّ جلالـه واعلم ان البارئ عزّ وجلّ ليس بمحسوس فيحصره الحواسّ ولا معلوم بالإحاطة فيدرك كيفيّته وكميّته وأينيّته ولا مقيّس بنظير لـه أو شبيه فيُعلم بـأكثر الظنّ والحزر ولا موهوم بصورة من الصُوَر لكنّه معروف بدلائـل افعالـه وآيات آثاره موجود فى العقول لا غير ولا تُوجَدُ آثاره وافعالـه إلّا فى خَلْقه ومن الدليل على إثبات البارئ سبحانـه تفاضل الخَلق فى الـدرجات والطباع والهمم والإرادات والصُوَر والأخلاق وتمايز الأشخاص والأنواع من أجنـاس الحيـوان والنبـات فلو انها مكونـة[1] بالطبـاع لاستوت أحوالها وتـكافـأت أسبـابهـا وكانت تكون فى انفسها مختـارة ولما يُوجَد فيها ناقص ولا عاجز ولا مذموم ولا متـأخّر عن درجة صاحبه فلمّـا وجدنا الامر بخلافـه علمنا أنّ مدبّرًا دبّره ومرتّبًا رتّبه وهو البارئ سبحانه، وقـد قلنـا فى صدر هذه المقـالـة ان عدد الدلائـل عليـه تعالى وتقـدّس غير محصاة ولا متقصّاة لأنّـك لو عمدتَ الى أصغر شخصٍ من أشخاص الحيوان وأعملتَ فكرك فى تعداد مـا يوجدك من آثـار صُنـع الصانـع فيـه لـرجعت حسيرًا عَييـًّا

[1] Ms. مكوّن.

وأعجزتـك حُجَج البارئ جلّ وعز وحيّرتـك آثار صُنعه وذلـك في المثل كناظر في بَعُوضةٍ أو نملةٍ [f° 14 r°] أو ذُباب كيف بنى البارئ جلّ وعزّ جسمه في لطفه وصغر أجزائـه وكيف أطلق له القوائم والأجنحة وكيف ركّب فيه من الأعضآء مـا لو فُـرِّقَتْ لما كان الطَرْف يدركها ولا الوهم يمسّها ولا الحاسّة تحدها وكيف ركّب فيه من الطبائع ما تمّ بـه قوام أركانــه واستوآء نظامــه وكيف أودعه معرفـة ما فيه صلاحه من طلب منافعه واجتناب مضارّه وكيف سلك في جوفـه مداخل غذائـه ومنافـذ طعامه مع خفّة جسمه وقلّـة ذاتــه وكيف حمل عليه الأعراض وصبغه بـألوان الصِبْغ وكيف ركّب الحركة بالسكون والاجتماع والافتراق والصوت والصورة وكيف ركّب فيه العين بـل كيف ركّب في عينه البصر هذا في صغار هوامّ مـا يتولّـد وإن كان طبع الزمـان علّـةً لبعثـه وإثارتـه فـانـه لم يتركب هذا التركيب العجيب والنضيـد الأنيـق إلّا من تـدبير قـادر حكيم وكـذلـك لو نظر الى أدون نبت من النبـات ومـا جُمع فيه من اختلاف ألوانــه من نَوْره وورقــه وفرقــه وجذعـه وعرقـه واختلاف طعوم أجزائــه وروائحها ومنـافعها ومضارّها

لدلّ ذلك على تدبير قادر حكيم وكيف لو رجع الى نفسه فنظر الى كمال صورته وحسن هيئته[1] واعتدال بنيته مع ما خُصّ به من الحكمة والعلم والفطنة والبحث والفكرة بلطيف الأمور وجليلها وحذقه بأنواع الصناعات وحسن اهتدائه اليها وخبرته بالأمور الغامضة واستيلائه على جميع الحيوان بفضل عقله وزيادة فطنته ثم هو مع ما وصفناه به من الكمال والتمام مبنى[2] على الضعف والحاجة إلى ما صغير ما فى العالم وكبيره مضمن بالنَصَب والتعب عاجز عن دفع ما يحلّ به من الآفات جاهل بأسباب كونه وتصرّفه فى نشوه ونمائه وزيادته ونقصانه محتاج الى ما يقيمه ويعينه لدلّه ذلك على تدبير قادر حكيم وكذلك إذا نظر إلى هذا العالم وما يرى فيه من شواهد التدبير وآثار التركيب فى الهيئة والشكل والصُوَر مع اتّصال بعضه فى بعض وحاجة بعضه إلى بعض من اعتقاب الحرّ والبرد واختلاف الليل والنهار واتّفاق الأركان وتقاومها على تضادّها وتباينها علم أنّه من تدبير

[1] Ms. هيأته.

[2] Ms. مُنى.

قـادر حكيم ولو جاز لمتوهّم ان يتوهّم حدوث هذا العالم من غير محدث لجاز لغيره أن يتوهّم وجود بنآء من غير بانٍ وكتابةٍ من غير كاتب ونقش من غير نقّـاش وصورةٍ من غير مصوّر ولساغ لـه إذا نظر الى قصر مشيّد وبنآء وثيق أن يظنّ أنّـه انساب إلى كومة من الترب مجتمعة لم يجمعها جامعٌ فـاختلط بها من غير خالط حتّى التفّت ونـديت ثم انسبكت لبنًا على اكمـل التقـدير وآانق التربيـع من غير سابق ولا ضارب ثم تـأسّس أساس القصر وتمكّنت قواعده وارتفعت ساقـاتـه وأعراقـه حتّى إذا تطـاولت حيطـانـه وتكاملت اركانـه وتطايرت اللبن وتراكمت على حواشيها وتناضدت أحسن التراكم والتناضد ثم تساقطت الجذوع والجوائز من أشجارها على قـدر البيوت والخطط والمختطّة للأبنية بلا حاصد لها ولا عاضد ثم انتجرت بـلا ناجر [f° 14 v°] وانتشرت بـلا ناشر واسفنت بـلا سافن فلما تهيّأ منـه الكمال واستقـام المائـل ترفّعت بـأنفسها فـانغرزت فى مغارزها وتسقفت فوق بيـوتها وفـاقت أساطينها تحتها ثم انطبقت عليها صفائحها وانتصبت أبوابها فـانغلقت بذاتها ثم تكلّس القصر وتسيّع وتبلّط وتجصّص وتنقّش بـأنواع

التزاويق والنقوش واستوى أمره وشاد بناؤه واجتمع متفرّقـه على أحسن التقدير وأكمل التدبير حتّى لا تعرّى منه ناحية ولا لبنة ولا قصبة إلّا ومفهوم للناظر إليه موضع الحكمة والحاجة إليـه من غير فـاعلٍ فعله ولا صانع صنعه ولا ساعٍ سعى فيـه ولا مدبّر دبّره وكذلـك[1] لو نظر الى سفينـة مشحونـة موقّرة بـألوان الحمولات وأصناف السِلَع راكدة فى لُجّة البحر او سائرة انها تركّبت ألـواحها وأعضادها وتسمّرت مساميرها ودُسُرها وانضمّت حتّى اسفنت بـذاتها ثم نقلت الحمولـة إلى نفسها حتّى امتـلأت ثم ركـدت فى الماء فسافرت عند الحاجة وكـذلـك لو نظر الى ثوب منسوج او ديبـاج منقوش انـه انحلج قطنه وخلص قزّه ثم انغزل وانفتـل وانصبغ والتـأمت الوشائع[2] وامتدّت الاشراع والتفّت الى منوالها وانضمّت الخيوط بعضها الى بعض فـانتسج وانتقش فـاذا لم يُجزْ هذا المتوهّم فكيف يتوهّمه على هذا العالم العجيب النظم الباهر التركيب فـان ذهبَ ذاهبٌ إلى الفرق بين تركيب العالم وتركيب

[1] Ms. وذلـك.

[2] Ms. الوسائغ.

ما يركّبه الإنسان بـأنّ العادة لم تجوّز بابتناء الدور وانتساج الأثواب وانصباغ الأوانى ولم يوجد مثـل ذلـك فى الامتحان والطبائع قيـل فكيف جوّزتم ما هو أعجب ممّا ذكرنا واعظم من غير فـاعل مختار ولا حكيم قـادر فـإن زعم أنَّ تركيبَ هذا العالم على هذا النظم ولتركيب[1] من فعل الطبائع فالطبائع إذًا احياء قادرة حكيمة عالمة ولم يبقَ بيننـا وبـينه من الخلاف الى تحويـل الاسم وتغيير الصفـة وإن انكر حيـاة الطبيعـة وحكمتها وقـدرتها فكيف يجوز وجود فعل محكم متّقن من غير حكيم حيٍّ قـادر فإن زعم بالحدّ والاتّفاق على هذا الاتّساق غيرُ موهوم وإنّما وقوعه فى النوادر ولوجاز ذلـك لجاز أن من لـه ساحة ولا بنآء فيها ولا عمارة يتّفق اتّفاق ليلة فتُصبح مبنيّةً دورًا مغروسة اشجارًا على احسنِ الابنيـة واعجب التركيب ولا محيص للملحد من حجج الله وآياتـه فكيف وهو حجّة بنفسه ولغيره وليس نورد من هذا الباب هاهنا الّا ما يضاهى الفصل وما يصحّ ويجلّ دون ما يغمض ويـدقّ لانّ من عزمنا أن نبالغ فى الاستقصآء والإيضاح لهذه المسائـل فى كتاب

[1] Ms. والتى بت.

سمّيناه بالديانـة والامانـة شكرًا لمن أنعم علينا بالتوحيد ومناضلةً عن الدين وتبصّرًا للمستبصرين ومن عند الله التوفيق ، واعلم انّـه لوجاز أَنْ يُوجَد شئٌ من الأَجسام لا من خلق اللّه لجاز أَن يوجَد عاريًا من دلالـة عليه فـإذا لم يوجد الّا من خلقه لم يخلُ من دلالـة عليـه فـإن قيـل وكيف يعلم أَنّـه مصنوع مخلوق قيل بـآثار الحدث فيه فـإن قيل فما آثار الحدث قيل الأعراض الّتى لا تعرى الجواهر منها من الاجتماع والافتراق والحركـة والسكون واللون والطعم والرائحة وغير ذلـك فـإن انكر الأعراض وحدوثها كُلّم بما ذكرناه فى موضعه [f° 15 r°] من الفصل الأوّل فبحـدوث الأعـراض يصحّ حـدوث الأجسام وبحـدوث الأجسام يصح وجود المحدث البـارئ لها سبحانـه ولقد قرأتُ فى بعض كتب القدمآء ان ملـكا من ملوكهم سأَل حكيمًا من الحكمآء ما أدلّ الأُمور على الله فقال له الدلائل كثيرة وأَوّلها مسئلتك[1] عنه لأنّ السؤال لا يقع على لا شىء قـال المـلـك ثم مـا ذا قـال شكّ الشاكّين فيه فـانّمـا يُشكّ فيما هو لا فيما لا هو قـال الملك ثم ما ذا قـال ولـه

[1] Ms. مَسَالتك.

الفطن[1] اليه الذى لا يستطيع الامتناع منه قال الملك زدنى قال حدوث الأشيآء وتنقّلها على غير مشيّتها قال زدنى قال الحياة والموت الّذان يسمّيهما الفلاسفة النشؤ والبِلَى فلستَ واجدًا احدًا أحيا نفسه ولا حيًّا الّا كارهًا للموت ولن يشل[2] منهم يعنى لا ينجو قال زدنى قال الثواب والعقاب على الحسنة والسيئة الجاريان على ألسنة الناس قال زدنى قال أَجِدُ مزيدًا، وجآء فى الأخبار ان بنى اسرائيل اختلفوا فى هذا الباب ففزعوا الى عالم فسألوه بِمَ عرفت البارئ قال بفسخ العزم ونقض الهمّة وكُتُب اللّه المنزّلة مملوءة بدلائل الاثبات والتوحيد تأكيدًا للحجّة لأنّه موضوع فى نفس الفطرة وخاصّةً القرآن وقال الله لرسوله حيث سُئِل عن الدلالة عليه إنَّ فِى خَلْقِ ٱلسَّمَوَات والأرض واختلاف الليل والنهار والفُلْك التى تجرى فى البحر بما ينفع الناس وما انزل اللّه من السمآء من ماء فأحيا به الأرض بعد موتها وبثّ فيها من كلّ دابّة وتصريف الرياح والسحاب المُسخَّر

[1] Ms. الفطر.

[2] Ms. يسل.

بين السمآء والارض لآيَاتٍ لقومٍ يعقلون[1] فدلّ على نفسه
بخواص أفعاله ومعجزات آثاره التى لا سعى لغيره فى شىء
منها وقال ولقد خلقنا الإنسان من سُلالة من طين ثُمَّ
جعلناه نطفةً فى قرارٍ مكين[2] الى قوله فَتَبَارَكَ ٱللّٰهُ أَحْسَنُ
ٱلْخَالِقِينَ[3] هل ترى أحدًا يدّعى فعل شىءٍ من ذلك وقال
أَمَّنْ خَلَقَ ٱلسَّمٰوَاتِ والأَرض وأَنزلَ لكم مِنَ السَّماء مَاءً
فانبتنا به حدائقَ ذاتَ بَهْجَةٍ ما كان لكم أَنَ تُنْبِتُوا
شَجَرها أَإِلٰهٌ مع ٱللّٰهِ بَلْ هُمْ قومٌ يَعدِلُون ، أَمَّنْ جعلَ الأَرضَ
قَرَارًا وجعلَ خِلالَها أَنهارًا وجعل لها رواسِيَ وجعل بَيْنَ البحرَيْنِ
حاجِزًا أَإِلٰهٌ مع اللّٰه[4] الى آخر الآى الخمس وقوله أَفَرَأَيْتُمْ
مَا تُمْنُونَ ، أَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ ٱلْخَالِقُونَ[5] ، دلّهم على
نفسه بصُنعه بإعجازهم فى آخر الآيات فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ
مَدِينِينَ تَرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ[6] وتكلّف غير ما

[1] *Qor.*, sour. II, v. 159.
[2] *Qor.*, XXIII, v. 12-13.
[3] *Ibid.*, v. 14.
[4] *Qor.*, XXVII, v. 61 et suiv.
[5] *Qor.*, sour. LVI, v. 58-59.
[6] *Ibid.*, v. 85-86.

فى كتاب الله فضل لانّه معرض ممكن لمن تدبّره وتأمّله وقال وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ[1] انكم توجدوها ولم تحدثوها ولستم تملكون شيئا من أمرها من الصحّة والسقم والشباب وقال سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الآفَاقِ وفى أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الحَقُّ[2] يعنى بما ضمّنها من آثار الصنع وشواهد التدبير ودلائل الحدث ورُوينا فى حديث أنّ رجلًا سأل محمّد بن علىّ او ابنه جعفر بن محمّد يا أبن رسول الله هل رأيت ربّك حين عبدته فقال ماكنتُ لا أعبدُ ربًّا لم أَرَه فقال الرجل وكيف رَأيته قال لمْ[3] تَرَه العيون بمشاهدة العيان ولكن رأته القلوب بحقائق الإيمان لا يدرك بالحواسّ ولا يقاس بالقياس[4] معروف بالدلالات موصوف بالصفات له الخلق والأمر يُعزّ بالحقّ ويُذلّ [f° 15 v°] بالعدل وهو على كلّ شئ قدير وسُئل علىّ بن الحسين رضى الله عنهما متى كان ربّك قال ومتى لم يكن ربّنا وحكى عن بعض

[1] *Qor.*, LI, v. 21.

[2] *Qor.*, XLI, v. 53.

[3] Ms. ألم.

[4] Ms. بالناس.

الحكمآء أنّه كان يقصّر[1] الناس على هذا القدر من التوحيد ولم يرخص لهم الخوض فى اكثر منه فيقول التوحيد أربعة أشيآء معرفة الوحدانيّة والإقرار بالربوبيّة وإخلاص الالهيّة والاجتهاد فى العبوديّة وكانت حكماء العرب فى كفرها وجاهليّتها يُشيرون اليه فى أشعارهم ويمدحونه بآلآئه ونعمائه فمن ذلك قول زيد بن عمرو بن نفيل [طويل]

وَأَنْتَ الّذى من فضل منٍّ ورحمةٍ   بعثْتَ الى مُوسَى رسولًا مناديا
فقلتَ له فأذهبْ وهارونَ فادعو   إلى الله فرعون ألّذى كان طاغيا
وَقُولا له أأنت سمكتَ هذه   بلا عَمَدٍ حتّى أستقرّت كما هيا
وقُولا له أأنت سَوَّيْتَ هذه   بلا وَتَدٍ حتّى أستقرّت كما هيا
وقُولا له مَنْ يُرسِل الشمس غُدوةً   فتصبح ما مسّت من الأرض صاحيا
وقُولا له من ينبت الحَبّ والثرى   فتصبح منه البقل يهتزّ راسيا

وكان يقول [متقارب]

وأسْلَمتُ وجهى لمن اسلمَتْ   له الارض يحمل صخرًا ثقالا

[1] Ms. يقصير.

دحاها فلمّا رآها أستوَتْ على المآء أرسى عليها الجبالا
وأسلمتُ وجهى لمن اسلمَتْ له المُزنُ تحمل عذبا زلالا
إذا هى سُوقت الى بلدةٍ اطاعت فصبَّت عليها سجالا

فجمل يصفه بالصفات الّتى يَعجز عنها المخلوقون معرفةً. منه باستحالة فعل لا من فاعل وأذكرُ أنّى سألتُ بعضَ الأَعاجم بنواحى سنجار على نواحى المُزاح والمهازلة إذْ كنت أراه جلف الجثّة ثقيل اللهجة ما الدليل على أنّ لك خالقًا قال عجزى عن خلق نفسى فكانّما أُلقمتُ حجرًا وما شبّهتُه إلّا بخبر عامر بن عبد قيس إذ خرج عليه عثمان بن عفّان رضى الله عنه وهو فى شملّة اشعث اغبر فى زىّ الأعاريب فقال أين ربّك يا اعرابى قال بالمرصاد فهال ذلك عثمان فارعد له ومن ذلك قول صرمة بن انس بن قيس قبل الإسلام [خفيف]

وله الراهبُ الحبيس تراه رَهن يُونُس وكان ناعم بال
وله هوَّدت يهودٌ وكانت كلّ دين وكلّ أمر عُضال
وله شمّس النصارى وقاموا كلّ عيدٍ لهم وكلّ احتفال

وله الوَحْشُ فى الجبال تراه   فى حِقاف وفى ظِلال الرمال

[f° 16 r°] يعنى أنّ من مخافتـه هُوِّدت اليهود وحبست الرهبان أنفسها فى الصوامع ومن دلائلـه عرفت الوحوش منـافعهـا ومناكحها وليست بـذات عقول مميزّة وإنّما يعرفـه كلّ واحد بمقـدار فهمه وكيفيّـة استـدلالـه وانشدنى النهريبنـدى فى جامع البصرة [طويل]

وَلَوْ حَلَّ اقطارَ السماوات عاقلٌ   أو احتَلَّ فى أقْصَى بلادٍ تُباعِدُ
ولم يرَ مخلوقًا يدُلّ على هُدًى   ولم يَأْتِهِ وَحْىٌ من الله قاصِدُ
ولم يرَ إلّا نفسَهُ كان خَلْقُها   دليلًا على بـارٍ لـه لا يُعانِدُ
دليلًا على إبـداعها وأختراعها   مُنيرًا على مرّ الدهور يُشاهِدُ

وفى هذا المقدار مقنَعٌ وبـلاغ لمن ناَصح نفسَه وأَعطى النَصفـة وجانب الجحود والعنود ومن لم يجعل اللـه لـه نورًا فما لـه من نورٍ واذا صحّ اثبات البارى ووجود الصانع فلنقُـل الآن فى صفـاتـه

القـول فى جواب من يقـول من هو ومـا هو وكيف هو

أقول ان السؤال عن المائيّة والمنيّة والهويّة محالٌ من وجه التفتيش عن ذاته لأنّ الإشارة الى هذه الاشياء تصوّرها فى الوهم ولا يتصوّر فى الوهم غير محدود أو نظير محسوس وهذه من صفات الحدث فإمّا أن اراد السؤال عن إثباته واثبات صفاته فلا وذلك كقائل يزعم انه قد ثبت عندى وجود البارئ سبحانه فما هو فالجواب الصواب انه هو الاوّل والآخر والظاهر والباطن القديم الخالق حتّى يُعدَّ جميع أسمآئه وصفاته فإن زعم انه سأل عن هويّة ذاته قيل غير محسوسة ولا موهومة ولا معلومة بالإدراك والإحاطة فإن زعم ان هذا من صفاته اللاشيّةِ والبطلان فهذا من وساوس الجهل وهذيان الخطل ويكلّم فى ايجاب الصنعةِ الصانعَ والفعلِ الفاعلَ بما قد سبق ذكره فان طلب نظيرًا أو شبيهًا بهذه الصفات فهذا يكلّفنا ان نتّخذ إلهَيْن[1] اثنين محسوسًا وغير محسوس ثمّ نشبّه الغائب بالشاهد ليتحقّقه وما من إلَهٍ إلّا إلَهٌ واحدٌ وليس يجب علم ما تيقّنّاه لجهل ما جهلنا ألا ترى أنّا اذا آنسنا شخصًا فى السواد ولم نعلم ما هو ومن هو لم يجب ان

[1] Ms. الاهين.

نُبطِل علمنا فى ذات الشخص بما خفى علينا من بعض هيئاته كذلك لمّا قامت الدلالة ان يستحيل وجود فعل لا من فاعل ثم وجدنا فعلًا لم نشاهد فاعله لم يجب ان نُبطل علمنا البديهىّ بجهلنا وقد سُئل رسول الله صلعم عن هويّته فنزل الجواب فى صفاته قُلْ هُوَ الله أحد ٱللّٰهُ ٱلصَّمَدُ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أحد[1] فأخبر انّه أحد لا كأحدٍ وصَمَد لا كصمد لم يلد ولم يولد يعنى الملائكة وسائر الناس من الخلائق الروحانيّين بقوله ولم يكن له كفوًا أحد فنفى النظير والشبيه عنه وقال الرسول عليه السلم فيما رُوِىَ لرجل من الاعراب سأله عنه هو الذى اذا مسّك ضرٌّ فدعوتَه أجابك واذا اصابتكَ سنةٌ فدعوتَه امطر السحاب وانبت النبات [fº 16 vº] واذا ضلّتْ راحلتُك بفلاةٍ من الارض فدعوتَه ردّها اليك فجعل يدلّ على ربّه بدلالة فعله وشهادة الكتاب تُغْنِى[2] عن طلب الأَسانيد لمثل هذه الاخبار بقول اللّه تعالى امّن يجيب المضطرّ اذا دعاه ويكشف

[1] *Qor.*, sour. CXII.

[2] Ms. يغنى.

السوء[1] وفى روايــة المَقبرىّ عن ابى هريرة رضى الله عنه ان النبى صلعم [قال] انّ الشيطان يأتى أحدكم فلا يزال يقول له مَنْ خَلَقَ هذا فتقول اللّه حتّى يقول فمن خلق اللّهَ فـاذا سمعتم ذلـك فـافزعوا الى سورة الإخلاص فـقـال ابو هريرة رضى الله عنه فبينا انا قـاعد إذ أتانى آتٍ فـقـال مَن خلق السمآء فقلت اللّه قال فمن خلق الأرض قلتُ الله قال فمن خلق الخلق قلتُ الله قال فمن خلق الله فقُمْتُ وقلت صدقَ رسول اللّه صلعم قل هو الله احد لله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن لـه كـفوًا احد ولهذا نهى عن التفكّر فيــه إذ لا مَطْلَع للوهم والفكر عليــه من طلب ما لا سبيل اليـه رجع باحد الامرَيْن إمّا شاكًّا وإمّا جاحدًا والجحود والشكّ فيـه كُفْر

وقد قيل تفكروا فى الخلق ولا تتفكروا فى الخالق لأنّ الخلق يدلّ عليه والخالق لا يُدْرَك ولا أَعلمُ أحدًا من أصناف الخلـق والأُمم إلّا وهو مُقِرّ بوجود شئٍ فى الغـائب خـلاف الحاضر فمن ذلـك قول الفلاسفة الهيولى وانــه خلاف الاجرام العُلويّــة والسُّفليّــة ومنهم من يقول بحىّ ناطق لايجوز عليــه

[1] *Qor.*, sour. XXVII, v. 63.

الموت وهو لم يشاهده حيًّا ناطقًا إلّا ميتًا ومنهم من قال بأنّ جوهرَ الافلاك من غير الطبائع الأربع وهو لم يشاهد شيأً من عين الطبائع ومن قال بمواضع من الأرض يبلغ طول النهار بها اربعة وعشرين ساعة ومواضع يغيب الشمس عنها ستّة أشهر وهو لم يشاهدها ومن قال بأنّ النطفة تنقلب علقةً والعلقة تنقلب مُضغةً ولم يشاهدها عيانًا ومن قال بأرض لا يتركب منها حيوان ولانبات ومن قال من الثنويّة بنور خالص فى الغائب وظلمة خالصة غير مماسّين ولا ممتزجَين وهو لم يشاهد جسمًا إلّا مؤلّفًا مركّبًا فى أَشباهٍ لهذا يطول الكلام بذكرها حتّى تعلم ان قول القائل لا شئ غير ما يعاينه[1] ولا شئ غاب عنه الّا كما يشاهده محال باطل وبعدُ فانّا نجدُ الحركة والسكون والاجتماع والافتراق والفَرَح والحُزن واللذّة والكراهية والحبّ والبُغض وغير ذلك من كثير من الاعراض ولا يمكن صفتها بطول ولا لون ولا عَرْضٍ ولا ريح ولا طعم او صفة من الصفات ثمّ لم يجب ابطالها لعدم صفاتها وكذلك العقل والفهم والنفس والروح

[1] Ms. يعانيه.

والنـوم لا شكّ أنّهـا اشيـآء ثـابتـة ولها ذوات قـائمـة من الاعراض ثم لا يُحاط بكميتها ولا بكيفيتها غير وجودها فـاذا كانت هذه الاشيآء قُربها منّـا وتمكّنها فينا ونعجز عن الاحاطة بها ولم يجز انـكارها لوجوهها وكيف بمُبْدِعها ومُنْشِئها ومُقيمها على مراتبها وكلّ صانع لا شكّ أعلى رتبةً من مصنوعاتـه وأرفع درجةً فـان قـال قـائـل سَوَّيْتَ بين صفـات العقل والروح والنفس وسائر ما ذكـرت وبين البـارئ الـذي يـدعونـا اليـه وتساوى الصفـات يـوجب تساوىُ الموصوفـات فما ينكر ممّن يزعم انـه هو النفس أو العقـل لا من النـاس من يقـول هو نفس [f° 17 r°] الخلائق ومنهم من يقـول هو عقولهم قيـل انّمـا يجب تساوى الموصوفـات إذا تساوت حـدود الصفـات فـأمّا الألفاظ فمشتركـة والمعانى مختلفـة ألا ترى انّـا نقول لـه هو ولغيره هو ونقـول هو واحد ولغيره ممّا يتميّز من الأعداد واحد ونقـول ذاتـه ولغيره من الحيـوان والنبـات ذواتها ونقول قال الله وفعل الله فقال فلان وفعل فلان لأنّ الألفاظ سِمَاتٌ للمعانى لا يمكن العبارة الّا بها فـاذا جِئْنـا الى التفصيل قلنا فِعْلُ الإِنسان بجارحةٍ وفِعْله ليس بجارحة وفِعْل

الانسان بـآلـةٍ وفِعْله ليس بـآلـةٍ وفعل الانسان فى زمان ومكان وفعل اللّه قبل الزمـان والمكان فهَلْ بقى بين الفعلَيْن من التشابُـه غير سمة اللفظ وهكـذا سائر الأوصاف

ثمّ من الدلائل على أنّ البارئ جلّ جلاله ليس بالنفس ولا بـالعقل ولا بـالروح كما ذهب اليه من ذهب ان الأنفس متجزّئـة قد فرّقت بينها الهياكل والاشخاص والتجزّئ تفرّق والتفرّق عارض ولا متفرّق الّا ومتوهّم تجمّعه والتجمّع عارض وقـد يعيش عائش ويموت مـائت ولا يخلو[1] من ان تبطـل نفسٌ بموت صاحبهـا أو ترجع الى كلّيتها او تنتقـل الى غيره والبطلان والرجوع كلّها اعراض وقـد أوضَحْنا الدلالـة على حدث الاعـراض وهكذا القـول فى الأرواح على السوآء وكـذلـك تفـاوُت العقول واختـلافها ومـا يَعرِضُ فيها من الخلل والنقص والسهو والغلط كلّها من دليل الحدث ومـا العقل فى قصور المعرفة إلّا بمنزلة سَمْع الأُذن وبصر العين وشمّ الأنف كلّها موجودة غير معلومة الكيفيّـة والكمّيـة فـان قيـل أَلَـهُ هُويّـة وإن لم نعلمها قيـل الهويّـه إضافـة هو الى

[1] Ms. يحلى.

معناه[1] وهو اشارة فامّا معنى الهويّة فالذات واى لعمرى له ذاتٌ عالمة سميعة بصيرة قادرة حيّة غير معلومة كيفيّتها فإن قيل فهو عالم بذاته قيل له ليس هو غير ذاته فتكون معلومة له غير علمه ويكون له من ذاته علم ومعلوم وقد قال قوم انه هو الطبائع ومنه حَدَثُ العالم وتركّبه فالطبائع أشيآء متنافرة متضادّة مقهورة مجبورة وهذه هى علامات الحدث ثمّ هى غير حيّة ولا عالمة ولا مختارة ولا قادرة فيصحّ منها هذه الافعال المحكمة المُتْقَنَة فان أطلقوا عليها هذه الصفات فهى البارئ بزعمهم وإنّما غلطوا فى التسمية وإن أَبَوْا فى الفعل لا يصحّ إلّا ممّن هذه صفاتُه واختلف أهل الإسلام فى اشيآء من هذا الباب فأنكر كثير منهم القول بالأَيْنيّة والمائيّة ولا يخلوان من أن يكونا اياه أو غيره أو بعضه فإن كانا غيره أو بعضه انتقض التوحيد وان كانا ايّاه فهو اذًا أشيآء كثيرة وقال ضرار بن عمرو وابو حنيفة رضى اللّه عنهما له أَيْنيّة ومائيّة لانّه لا يكون شئ موجود إلّا وله أينيّة ومائيّة وعلّة الأينية غير علّة

[1] Corr. marg., ms. معناها.

المائيّـة وذلـك انـك تسمع الصوت فتعلم أنّ لـه مُصوّتـا وتجهل ما هو ثمّ تراه بعد ذلـك فتعلم ما هو فعِلْمُك مـا هو غير علمك بـأينيّتـه ومعنى المائيّـة عنـدهما انـه يعلم نفسَه بـالمشاهدة لا بـدليل كما نعلمه واختلـف المُشبّهة فزعمت النصارى انـه جوهر قديم وزعم هشام بن الحكم وابو جعفر الأحول الملقّب بشيطان الطاق انـه جسم محدود متناهٍ وقـال هشام هو جسم مُصْمَتٌ لـه قـدر من الاقـدار من العَرْض كأنـه [f° 17 v°] سبيكة تلألأُ كالدُرّة من جميع اطرافها واحدة ليس بمجوّف ولا متخلخل وحُكي عن مُقاتـل انـه قـال على صورة إنسان لحمٍ ودمٍ وسُئل هشام كيف معبودُك فـأوقد سراجًا وقـال هكذا إلّا أنّه لا ذُبالة لـه وقـال قومٌ جسم فضاء مكان الاشيآء كلّها واكبر من كلّ شئ وقـال قومٌ هو الشمس بعينها وزعم قومٌ انّـه المسيـح وقـال قومٌ هو على بن ابي طالب وذهب قومٌ إلى اشيآء كثيرة متبعّضة مختلفة القُوَى والفعـل إلّا انّ بعضهـا مُتّصل ببعض وبعضهـا أعلى من بعض فـأعلاها البارئ سبحانـه ويزعمون انـه لا جسم لـه ولا صفة ولا يُعرف ولا يُعلم ولا يجوز أن يُـذْكَر ودونـه العقـل

ودون العقل النفس ودون النفس الهيولى ودون الهيولى الأثير ثم الطبائع ويرون كلّ حركة او قُوّة حسّاسة أو نامية منه وسيمرّ بك النقض عليهم مجملًا فى باب التوحيد ان شاء اللّه

وأحسنُ ما أختاره فى هذا الفصلْ أَلّا يخوض الإنسان فى شئٍ منه إلّا باثبات الذات بدلآئل الصفات فامّا ما سِوَى ذلك فيسكت عنه وليقتَدِ نبيّ اللّه موسى حيثُ قال له الكافر وما ربّ العالمين قال ربّ السموات والأرض وما بينهما ان كنتم مُوقنينْ[1] هذا طريق السلامة فإن سأل بعضُ مَنْ لا يعلم كيف هو وأين هو وكم هو فإنّ كيف يوجب التشبيه ولا شبه له وكم استخبار عن العدد وهو واحد واين طلب المكان وليس بجسم فيُشغِل الأماكن ،

القول فى أنّ البارئ واحد لا غير أقولُ أنّه لما صحّ وجود البارئ بالدلائل العقليّة وجب ان يُنظر أواحدٌ هو أم أكثر لأنّ الفعل قد يفعله الواحد والاثنان وقد يشترك الجماعة فى بنآءدار ورفع منار ونظرنا فاذا الدلائل على وحدانيّته بإذآء الدلائل على إثباته وذلك أنّه

[1] *Qor.*, sour. XXVI, v. 22-23.

لو كانا اثنَيْن لم يخلُ من أن يكونا متساوِيَيْن فى القوّة والقُدرة والعِلم والإرادة والقِدَم والمشيَّة حتّى لا يُفرق بينهما بصفةٍ من الصفات فإن كانا كذلك فهذه صفة الواحد لا يثبت فى العُقول غيره أو يكون احدُهما أَقْدم من الآخر وأَقدر فالإِلٰهُ إذًا القديمُ القادر إذ العاجز الحادث لا يستحقّ الإلهيّة أو يكونا معًا مُتقاوِمَيْن مُتضادَّيْن فاذَنْ لا يجوز وجود خَلْقٍ ولا أمرٍ لأنّه لو كانا كذلك لم يخلُقْ أحدُهما خَلْقًا إلّا أفناه الآخر ولم يُحْيِ حيًّا إلّا أماته الآخر فلمّا وجدنا الامر بخلافه علمنا أنّه واحد قدير وهذا ضمْنُ قول الله تعالى لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَانَ ٱللَّهِ رَبِّ ٱلْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ [1] وقال قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذًا لَٱبْتَغَوْا إِلَى ذِى ٱلْعَرْشِ سُبُلًا [2] ولو كانا اثنين لكانا قادرَيْن على التمانع والتقاوم أو عاجزَيْن عن ذلك فإن كانا قادرَيْن لم يتّصل تدبير ولم يتمّ وجود خَلْق وإنْ كانا عاجزَيْن فوجود الخَلْق عن العاجز

[1] *Qor.*, sour. XXI, v. 22.

[2] *Qor.*, sour. XVII, v. 44. Lisez سبيلًا.

مُحالٌ أَو كان أحدهما عاجزًا والآخر قادرًا فهو كما قلناه آنِفًا ولو جاز القول باثنين لوجود الشئ وضدّه لجاز القول بعدد اعيان الموجودات لاختلاف أجناسها وأنواعها وانّها تمام القُدرة جوازها على الشئ وضدّه ففاعل الشئ اذا كان عاجزًا عن ضدّه غير كامل القُدرة والبارئ عزّ وجلّ دلّ على كمال قُدرته بإيجاد الشئ وضدّه ومن هاهنا تفرّقت المجوس والثنويّة والدّهرية وسائر فِرَق الضلالة فزعمت المجوس بأنّ فاعل الخير لا يفعل الشرّ وأنّ الشرّير لا يفعل الخير لأنّ الجنس الواحد لا يَقَعُ منه إلّا الفعل الواحد كالنّار لا يكون منها إلّا التسخين والثلج لا يكون منه إلّا التبريد [f° 18 r°] فسمّوا الإله الخيِّر هرمز والشرّير الخبيث آهرمَن وأَضافوا كلّ حُسْنٍ وجميل وفعل حميد الى الخيِّر[1] وكلّ قبيح وذميم الى الشرّير الخبيث المضادّ له ثمّ اختلفوا بعد إجماعهم على انّ الخيِّر منهما قديم لم يزل وزعم بعضهم ان الشرّير قديم أيضًا كقول الثنويّة بقدم الكونين من النور والظلمة وزعمت طائفةٌ أُخرى انّه حادث ثم اختلف الذين قالوا بحدوث الشرير الخبيث كيف

[1] Ms. الخيّر.

كان حدوثـه فـزعمت فرقـة منهم أنّ القـديم الخير تفكّر فكرةً ردئـة فـاسدة فحدث من فكرتـه هذا الخبيث الشرير وهذا نقض أصلهم بـأنّ جوهر القديم جوهرٌ خير لا يشوبـه شئ من الشرور والآفـات وزعم آخرون أنّ الخـير هفـا هَفْوةً فحدث منه هذا الضدّ بلا إرادةٍ منه ولا مشيّة فجعلوا الخير كالمغود الجاهل الذى لا يملـك نفسه وأمره وقد أقرّ هذان الصنفـان بوقـوع الشرّ من الخـير المحمود ووجود جنسَيْن مختلفَيْن منـه فما حاجتهما الى إثبات فـاعلَيْن مختلفَيْن فـإذا جاز وقوع الشرّ من هذا الخـير المحمود فما يؤمنهم وقوع الخـير من هذا الشرّير المذموم وزعمت فرقـة ثـالثـة منهم انـه لا يدرى كيف حدث هذا الشريـر المنازع[1] للخير القديم فـافصحوا بـالحَيْـرة ونـادَوْا على انفسهم بـالشبهة وبِمَ ينفصلون ممّن يعارضهم إذا جاز حدوث شريـر فـاعل للشرّ لِمَ لَمْ يجُزْ حدوث خير فـاعل للخير حتّى يكون خالقهم اثنين حادثَيْن وقد زعموا جميعًا أنّ هذا الشريـر كايـدَ الخـير ونـازعـه الأمر وجمع الخـير جنوده من النور والشريـر جنوده من أبعاض الظلمة فـاقتتـلا مدّةً من

[1] Ms. والمنازع.

الـدهر طويلـة ثم توسّطت الملائكة بينهما ودعَـوْهما الى الهُدْنة والموادعة الى ان يضع بينهما مدّة سبعة آلاف سنة وهى مدّة قوام العالم فـاصطلحا على أنْ يكون أكثر الأَمر والحكم والغلبة فى هذه المدّة المضروبـة للجوهر الشِرّيـر فـإذا انقضت المدّة افضى الأمر الى القديم الخير فـأخذ الشرير يستوثق منه إلى أن ينقضى عالم الشرّ والفتنـة والفساد ويصير الحكم الى الخير المحض وهذا ظـاهر الانتقـاض والاختـلاف وكيف تطمئنّ النفس الى عبـادة عاجز مغلوب على أمر وكيف يؤمن الشريـر الخبيث على الوفـآء بـالعهود والمواثيق وهل هى منه الّا أفضل الخير واتمّ الاحسان فقـد وُجد من جوهره الخير وهو من غير جنسه كما وُجد من جوهر الخير العجز والغلبة وهو شرّ وليس من جنسه واختلفت الثنويّـة فزعم مانى وابن ابى العوجآء انّ النور خالـق الخير والظلمة خالـق الشرّ وأنّهما قديمان حيّان حسّاسان وأنّ فعلها فى الخلق اجتماعهما وامتزاجهما بعد أن لم يكونـا ممتزجَيْن فحدث هذا العالم من نفس الامتزاج فـأقرّا بحادث حدث فى القديم من غير سبب أوجبه ولا إرادة منـه فضاهيا المجوس فى قولهم أنّ الخير حدث منـه الشرّ بـلا

إرادة منـه ولا مشيَّـة وزعم ديصان ان النور حيٌّ والظلمـة مواتٌ فـأحال أشدّ الإحالـة إذْ أَجاز من الموات الفعـل فى خلـق الشرور والآفـات فناقضوا بـأجمعهم فى نفس الامتزاج لانّـه لو كان بدأبـه النور فقـد أسآءَ فى مخـالطـة الظـلام وان كان بدوه من الظـلام فقد غلب النور وأفسده وعندهم أن النور لا يكون منه الّا الخير والظلمة لا يكون منها[1] الّا الشرّ فكلّ خير منسوب الى النور وكلّ شرّ منسوب الى الظلمة واكتفى من جوابهم بما يومض عن منـاقضاتهم كفآءَ مـا يشاكل [f° 18 v°] كـتابنـا هذا بعد أن نستقصيه فى كـتاب المعدلـة ونُشبع القول فيه بمشيَّـة اللّـه وقـد سألهم جعفر بن حَرْب عن مسئلـة قليلـة الحروف عظيمة الخطَر فـقـال لهم أخبرونـا عن رجُل قتـل رجـلًا ظُلمًا فسُـئـل أقتلتَـهُ قـال نعم من القـائـل نعم قـالوا النور قـال فقد كـذب النور والنور عندكم لا يفعل الشرّ قـالوا فهو الظلمة قـال فقد صدقت والظلمة لا تفعل الخير وقـال هل اعتـذر أحدٌ من شىء قطّ قـالوا نعم والاعتـذار حَسَن جميـل قـال فمن المُعتـذر قـالوا

[1] Ms. منه.

النور قال فصنع شيأً يجب الاعتذار منه قالوا فالظلمة قال فقد احسنَتْ اذا اعتذَرَتْ فقطعهم واستعظم قومٌ القول بايجاد أعيان لا من سابق فقالوا بقدم البارئ وشئ قديم معه أمّ الأشياء وآخر الهويّات ومادّة العالم والأصل الذى حدثت منه الأجسام والاشخاص فانّه جوهر بسيط عارٍ من الأعراض ثم احدث الصانع فيه أعراضًا من الحركة والسكون والاجتماع والافتراق فتركّب من حركاته العالم بأجزآئه فهولآء قد أوجبوا شيئَيْن قديمين مختلفين الى الذات والصفة احدهما حىّ والآخر ميت ودخلوا فى مذاهب الثنويّة وناقضوا أصلهم بأنّ البارئ لم يزل يصنع فيه فابطلوا قولهم بأنّه علّة والعلّة لا تفارق المعلول وجملة القول فى الاعتقاد فى المعدوم والموجود أنّ الموجود ما يُعقل أو يعلم أو يحسّ أو يُعرف أو يصحّ منه تأثير أو فيه أو معه أو به فاذا خلا من هذه المعانى فهو المعدوم ولولا ذلك لكان كيف يعتقد المعتقد المعدوم من الموجود فان قيل فقد اعتقدتم القديم أفعدم هو وانتم لا تصفونه بشئ من الحدوث والأعراض قيل افتُسوُّونَ انتم بينه وبين الهيولى فى المعنى أم لا وانتم لا تصفونها بشئ من

الحدود والأعراض ونحن انّما نعتقد وجود البارئ بدلائل صُنعه وآثاره وليس يصحّ الهيولى اثر ويوجب اعتقاده موجودًا بل لو وصفتموه بافعال خاصيّة وجب اعتقاده وسنزيد ايضاحًا لهذه المسئلة فى فصل ابتدآء الخلق ان شاء اللّه تعالى ؛

القول بابطال التشبيه اقول أنّ التشبيه يوجب الاتفاق فى الحكم والمعنى على قدر المواقع من الاشتباه وذلك يزعم أن حدّ الجسم انه طويل عريض عميق يلزمه ان يقتضى على كلّ ذى طولٍ وعرضٍ وعُمقٍ بالتجسيم لأنّ الاشتباه بينهما واقع فى جميع الوجوه فاذا قال جسم لا كالاجسام وأراد أن يبطل الحدود المضروبة فيه فكأنّه يقول جسم لا جسم ويلزمه أن يحكم على كلّ ذى طول بحدّ من حدود الجسم لأنّه من حيث استحقّ بعض أوصافه استحقّ الحكومة به كما أنّه إذا حدّ العرض بأنه لا يقوم بنفسه لزمه القول بأنّ كلّ ما لا يقوم بنفسه فهو عرض فان قيل أَليس قلتم انه شئ لا كالاشيآء فما تنكرون من يقول انه جسم لا كالاجسام أو له وجهٌ لا كالوجوه وجارحة لا كالجوارح فإنّ الشئ اسم عامّ

للوجود والمعدوم والقديم والمُحْدَث وحدُّه ما قد ذكرناه فى موضعه فاذا سمع السامع به لم يذهب به الى جسم دون عرض ولا الى قديم دون مُحدَث حتى يفرق به الى التفسير ما يدلّ [f° 19 r°] على المراد فاذا سمع بالجسم لم يعقل منه الّا المؤلّف المركّب فلذلك لم يُجُزْ إطلاق اسمآء المُحْدَثات عليه لأنّ استوآء أحكام المِثلين من حيث تماثلا وإلى هذا المعنى ذهب الناشى فى قوله [بسيط]

لو كان للّهِ شِبْهٌ من خليقته   كانت دلائله من خَلْقه فيه
قد كان مُقتضياً من نشو صانعه   ما يقتضى النشو من آثار ناشيه
لكنّه جلّ عن أوهام واصفه   فالحس يُعدِمُه والعَقْلُ يُبْديه

الفصل الثالث

فى صفاتـه واسمآئـه وكيف يجب أن يُعْتَقَد القول والفعل منه سبحانـه

أقول أنّـه إذا ثبت وجود البارئ عزّ وجلّ وثبتت وحدانيّتـه بـالدلائـل التى قـامت وجب أنْ يُنظر فى صفاتـه وما يليق بـه أن يضاف اليه ويُعرَف بـه فنظرنـا فـاذا من صفاتـه خاصّ وعامّ فـالخاصّ مـا لا يجوز ان يُـوصَفَ بضدّه كالحيـاة والعلم والقدرة ولا أن يوصف بـالقـدرة عليها ألا ترى انّـه لا يصحّ القول بـأنّـه يقدر ان يحيا او يقدر ان يعلم او يقدر ان يقدر ولا القول بأنّه يعلم كذا ولا يعلم كذا أو يقدر على كذا ولا يقدر على كذا لأن ما كان موصوفًا بنفسه ثمّ وُصِفَ بضدّها كان الضدّ راجعًا الى نفسه ولا تستقيم الالهيّـة بغير حياة وقـدرة وعلم وهذه تسمّى صفات الـذات والعامّ مـا يجوز ان يُوصَف

بضدّها ويوصف بالقدرة عليها كالإرادة والرزق والخلق والرحمة وهى صفات الفعل وللمسلمين ومن قبلهم فى هذا الفصل تشاجر كثير واختلاف يدعو الى ضلال مَنْ خالف صاحبه فى ذلك فقال بعض الناس لا اسم للبارئ ولا صفة ولا ذكر وانما ينبغى ان ينسب كلّ عدل ورحمة وفضل وَجُودٍ إليه بمعرفة القلوب أنه منه وقالت المعتزلة أنّ صفات الله أقوال وكنايات وهى كلّها من قول القائلين ووصف الواصفين وقال قومٌ لا معنى لصفات الفعل وانّما المعنى لصفات الذات والصفة ما قامت فى الموصوف ولا تباينه ولا يجوز أن يُوجَد الموصوف مع عدمها قالوا فلَمْ يزل اللّه خالقًا بارئًا رازقًا مريدًا متكلّمًا رحيمًا حتى أتَوْا على آخر صفاته وفرّق ناس منهم بين الوصف والصفة فجعلوا الصفة ما يلاصق الموصوف كالعرض للجوهر والوصف قول الواصف تلك الصفة فصفات الله غير مخلوقة لأنّه بها موصوف وهو غير مخلوق وهو واحد بصفاته كلّها وصفاته لا هو ولا بعضه ولا غيره واحتجّوا بأنّها ليست هو ولو كانت هو لكان صفة وَلَدُعِى فقيل يا عِلم يا قُدرة يا سمع يا بصر ولمّا قام بذاته

كما أنّ الصفات لا تقوم بانفسها ولا هى غيره لأنّ حدّ المتغايرَين جواز وجود أحدهما مع عدم الآخر [f° 19 v°] فلو كان علمه وقدرته وسمعه وبصره غيره لجاز عدم العلم والقدرة وغيرها مع وجود البارئ فيحصل بلا علم ولا قدرة ولا هى بعضه لأنّ التبعيض من دلائل الحدث واللّه لا يُوصف بالابعاض والأجزآء   وقالت المعتزلة فى صفات الذات انّها ليست من غير الذات شيئًا فذات البارئ عالمة حكيمة قادرة سميعة بصيرة وهو عالم بذاته قادر بذاته سميع بذاته بصير بذاته وانّما الصفات ما وَصف اللّه به نفسَهُ أو وصفه العبادُ بها قالوا ولا يجوز ان يكون علمه وقدرته هو ولا غيره لانّها لو كانت هو لكان اشيآء كثيرة مختلفةً ولعُبِدَتْ ودُعِيَتْ فلو كانت غيره لكانت قدمآء كثيرة وإن لم يزل مع البارئ وإن كانت محدثة فكان قبل احداث العلم غير عالم وقبل احداث القدرة غير قادر وكذلك سائر الصفات فثبت أنّ ذاته عالمة قادرة إن كان له علم به يعلم وقدرة بها يقدر ولم يخلُ من أن يكون هى هو أو غيره وقالوا لا فَصْل بين من زعم انه هو أو غيره او بعضه قالوا وقول

القـائـل لا هو هو نفيٌ وقـولـه لا غيره رجوع عن ذلـك النفي واثبات لـه فهؤلاء يزعمون أنّـه لو كان لـه علم لكان معـه غيره ومخـالفـوهم يزعمون ان لو لم يكن لـه علم لكان جاهلًا قـالوا وهو موصوف بـالقِدَم والقدرة والعلم فلو كان عالمًا بنفسه قـديمًا لما جاز أن يُـوصَف بنفسه كما لا يُصَوَّر المصوّرُ بنفسه ولا يكتب المكتوب بنفسه ولا يشتم المشتوم بنفسه وانّما يشتم المشتوم بشتم ويصوّر المصوّر بصورة فصحّ أنّـه موصوف بصفات والصفات يشتقّ منها الأسامى فـالقديم من القِـدَم والقـدير من القـدرة والعالم من العلم كما أنّ الحمرة لـلأحمر والصُفْرة صفـة لـلأصفر ثم هُوَلَا هِيَ ولا غيرها قـالوا ولو لم يشاهد عالمًا الا بعلم ولا قـادرًا الّا بقدرة فكذلـك مـا غاب عنّـا فـقـال لهم مخالفوهم أليس الحُمرة والصُفرة عَرضان في الأحمر والأصفر أو ليس العالم منّـا بعلم علمه عارض فيه فهل [1] الى تمثيـل البـارئ بجسم ذى عرض وبِمَ ينفصلون ممّن يزعم انه جسم أو عَرض لوجود الفعل منه لأنّه لا يظهر الفعل فيما يشاهده إلّا من جسم حدَث فهل يجب علينا القضآء

[1] Lacune. Ms. كذا فى الاصل ·

بـأنّـه جسم ذو أعراض وأبعـاض إذا لم نشاهد الفعل إلّا من جسم ذى أعراض وأبعاض كـذلـك لا يجب القضاء بـأنّـه عالم بعلم اذا لم نشاهد عالمًا إلّا بعلم فـإن قيـل إذا أجزْتَ عالمًا لا يعلم فَـأَجِزْ جسمًا لا بصفـات الجسم قيـل لـو لـزم ذا للزمـك هو بعينه فى إجازتـك عالمًا بعلم لا هو ولا غيره ولا بعضه وأمّـا قـولهم ان المصوّر لا يصوّر بنفسه والمكتوب لا يُكتَبُ بنفسه وانّما يصوّر بصورة ويكتب بكتابـة والصورة والكتابـة لا شكّ غيرهما وقولهم من الصفات يشتقّ الأسامى فـالصفات هى الأسامى بعينها ليست أنّها اشياء كامنة فيه كالأعراض فى الجواهر ولكنّـه إذا أبدى فعلًا من افعالـه تسمّى بـه او سمّاه العباد بـه والكلام يطول فى هذا ويمتدّ ومتى اعمل النـاظر فكره فى هذا المقدار [f° 20 r°] تبيّن لـه وجه الصواب بحول الله وقوّتـه

القول فى الأسامى اقول أن اختلافهم فى الأسامى كاختلافهم فى الصفات وعامّة المعتزلة على أنّ الأسامى هى الصفات وأنّ الاسم غير المسمّى وهو قول المسمّى وحدّ الاسم ما دلّ على المعنى وقالت فرقة أنّ الاسم والمسمّى واحدٌ واحتجّوا بقوله تعالى سَبِّحِ اسْمَ

رَبِّكَ ٱلْأَعْلَى فلو كان الاسم غيره لكان قد أمر بعبادة غيره وقد قال سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي ٱلسَّمَوَاتِ وَٱلْأَرْضِ فدلّ على أنّ اسم الله هو الله وقال اذْكُرُوا ٱللَّهَ ثمّ قال فى موضع وَٱذْكُرُوا ٱسْمَ ٱللَّهِ وناقضهم مخالفوهم بأنّ الاسم لو كان المسمّى لكان اذا غُيِّرَ تَغَيَّر المسمّى واذا أُحرِق أو خُرِّق أو غُرِّق أثّر ذلك كلّه فى المسمّى وكلّ مسمًّى سابق اسمه وجائز تبدّل الاسم عليه والاسمآء مختلفة كثيرة والمسمّى واحد غير مختلف وقد قال اللّه عزّ وجلّ وَلِلَّهِ ٱلْأَسْمَاءُ ٱلْحُسْنَى فَٱدْعُوهُ بِهَا وما هو له فهو به يُدْعَى وهو غيره لا شكّ وأجمعت الأمّة أنّه غير جائز أن يقال له يا حَسَن على أن يكون حُسْنه فى ذاته وانّما يُوصف بحسن القول والفعل وقد أخبر أنّ له اسمآء حسنة فى غاية الحُسن ونهايته فعُقِل أنّه غير اسمآئه واسمآؤه معلومة محدودة معدودة الحروف ولا يجوز اطلاق شئ من ذلك على البارئ سبحانه وتعالى واسمآؤه تختلف باختلاف اللُغات فكما أنّ لغة الفرس هى غير لغة العرب ولغة العرب غير لغة الحبش لقول الله تعالى وَٱخْتِلَافُ أَلْسِنَتِكُمْ وَأَلْوَانِكُمْ كذلك التسمية بها

مختلفة فاذا اختلف الاسم وهو واسمه واحد فذاك الاختلاف شائع فيه لا شكّ اللهمّ إلّا أن ينكر أنْ لا يكون له غير اسم واحد وأن لا يختلف ذلك الاسم باختلاف اللغات فهذا جاحد ضرورة لا غير وقوله تعالى سَبِّحِ ٱسْمَ رَبِّكَ ٱلْأَعْلَى أى اذكره باسمه وصفته لأنّه غير ممكن ذكر شئ إلّا باسمه ثمّ قوله سبّح للّه واذكروا الله واذكر ربّك على ما يتعارفه الناس انّ الشئ اذا لم يكن ذكرًا فى نفسه لم يكن ذكره إلّا باسمه وقول القائل اللّه معلوم انّه اسم عربّى لمعرفة معناه واشتقاقه وغير جائز القول بأنّ الله عربّى او عجمىّ فإن قال قائل اذا كان الاسمآء والصفات من أقوال العباد وكناياتهم فلَمْ يكن له اسم ولا صفة قبل الخلق وكان عُطلًا غفلًا الى أن سمّاه العباد قيل قد قلنا أنّ صفاته على وجهَيْن صفة ذات وصفة فعل فما كان من صفات الذات لم يزل بها موصوفًا وان لم يصفه بها واصفه كما أنّه لم يزل واحدًا فردًا وان لم يكن خلق يوحّده وعالمًا وان لم يكن المعلوم موجودًا وقادرًا وقديمًا فامّا القول بأنّه لم يزل مَدْعُوًّا أو معبودًا أو مشكورًا فالشاكر والعابد والداعى

ليسوا لم يزالوا وكذلك القول بأنّه لم يزل خالقًا رازقًا يقتضى ازليّة المخلوق والمرزوق اللهم إلّا على جهة القدرة على الخلق والرزق فانه يستقيم له ذلك وكذلك لو قال لم يزل سميعًا بصيرًا على معنى سَيُبْصِر وسَيَسْمَع وأجمع المسلمون أنّ الله حىّ قادر قديم سميع بصير واحد فرد عالم حكيم متكلّم جواد فاعل مختار موجود رحيم عدل متفضّل غنىّ واختلفوا فى تفصيل هذه الصفات وعِلَلها فزعمت طائفة أنّه عالم لأنّ له علمًا وزعم آخرون أنّه عالم بذاته لأنّه يدرك الاشياء كما هى وقد تقدّم حُجج[1] الفريقين مجملًا وكذلك قولهم فى القِدَم والقدرة فمن ابى[2] القول بأنّ حدّ القديم والقادر أن يكون له قِدَم وقُدرة قال حدّ القديم الموجود لا إلى أوّل وحدّ القادر الذى لا يمتنع الفعل عليه باختياره وأجمع هولاء انه موجود [f° 20 v°] بعينه وذاته ولا يُوجد لأنّه لو كان موجودًا بوجود لم يخلُ ذلك الوجود مِنْ أنْ يكون موجودًا او ليس بموجود فإن كان غير موجود فقد

[1] Ms. حجاج.

[2] Ms. الى.

دخل فى بـاب العَدَم وإن كان موجودًا فقد وجب أن يُوجد بوجود آخر إلى ما لا نهايـة والقول بما ليس لـه نهايـة يؤدّى الى قول اهل الـدهر وقـالت طائفـة أنـه حىٌّ بحياة عالمٌ بعلم وزعم آخرون أنّ معنى الحىّ وجود الافعال منه على اتّفاق واتّساق واختلفوا فى ذاتـه ألها نهايـة أم لا فقال اكثرهم أنـه غير متناهٍ لانّـه لا بجسم ولا عرض ولا حدّ له فيقتضى النهايـة وهو مبدع النهايـات والحدود وزعم هشام بن حكم انّـه متنـاهٍ وكذلـك يلزم كلّ مجسّم وقـد قـال اصحاب القضآء انّـه غير متنـاهى الـذات واختلفوا أذاتـه مرئيّـة أم غير مرئيّـة فمن قـال بـالتشبيه او راى الـرُؤيـة العلم قـال هو مرئىّ كما هو موجود معلوم ومن ابى ذلـك قـال غير مرئىّ كما هو غير محسوس ولا ملموس بقى الاختلاف فى التوفيق بين الرُؤيـة والعلم واللمس والتفريق بينهما

واختلفوا فى الكلام فمن قـال هو من صفات الـذات قـال غير مُحدَث ولا مخلوق لأنّ الله لم يزل متكلّمًا بكلام لا هو هو ولا هو غيره ولا بعضه ومن قـال من صفات الفعل قـال هو مُحدَث لأنّ الكلام يقتضى متكلّمًا واختلفوا فى الإرادة

بحسب اختلافهم فى الكلام واختلفوا فى المكان فقال أكثرهم انه بكلّ مكان حافظًا مدبّرًا وعالمًا وقادرًا وليست ذاته بجسم فيشغل الاماكن ولا بعرض فيحلّ الاجسام ومن كان بهذه الصفة فغير محتاج الى المكان وقال هشام بن الحكم والمشبّهة انه فى كلّ مكان ذو مكان وذلك مُطّردٌ على أصله لما يراه جسمًا وقال قوم انه فى السمآء فوق العرش بذاته بلا نهاية لاكون الشئ على الشئ بالمماسّة والاظلال وزعم ابن كُلّاب انه على العرش لا فى مكان واذا أجازوا أن يخلق الله جسمًا لا فى مكان وأن يُقيم العالم لا فى مكان فما ينكرون من كونه لا فى مكان وليس هو بجسم ولا عرض واختلفوا فى العلم فقال قوم عالم بما كان قبل ان كان وبما يكون قبل ان يكون ولا يجوز أن يخفى عليه شئٌ إلّا بأنّه استفاد علمًا او أحدثه لنفسه بل ذاته متنبّهة عالمة وزعم قوم من الإماميّة أنّ الله لا يعلم ما هو كائن حتى يكون قالوا ولو كان يعلم أنّ مَن يخلقه يكفر به ويعصيه ويؤذيه لمَا خلقه وأجازوا فسخ الخبر والبداء واوّل من أبدع هذا الرأى فى هذه الأُمّة المختار بن ابى عُبَيْد كان يزعم أنّه يعلم ما يحدث من جهة الوحى فيخبر

أصحابـه بكوائن فـإن اتّفقت فهو ما أراد وإن خالف قد ابدأ لربّكم وكان جهم بن صفوان ينفى الصفات كلّها عن اللّـه سبحانه ويُنكر القول بأنّـه شئ زعم فرارًا من التشبيه ويقول عِلْمُ اللـه محدث وجملـة الردّ على هولآء أنّ الجـاهل منقوص ومستحقّ المذمّة لا يستحقّ الإلاهيّة وأجاز المعتزلـة كون ما علم الله انـه لا يكون لأنّ عِلْم الله ليس بعلّـة ككون الشئ ولا حامل للعلوم على الكون كما أنّـه لم يزل عالمًا بخلقـه العالم قبل خلقه ثمّ لم يجز القول بأنّ علمه عِلّـة الخلق وحامل لـه على إيجاده قـالوا وممّا علم الله أنّـه لا يكون أمور علم أنّها لا يكون لاستحالـة كونها [fol. 21 r°] ككون إلـه معه أو كون شريك أو كون غالب يغلبه أو كون نهايـة وانقضآء لـه ومنها أمورٌ علم أنّها لا تكون لاستحالـة كونها فلا يجوز كونها بحال قـالوا وغير جائز أن يأمر عبدًا بما يعلم أنّـه لا يكون منه ما يأمره بـه ولا يقدر عليه لاستحالته أو لعجزه وانّما يجوز الأمر لمن علم انـه قـادر على الفعل لأن القـدرة هى التى تقتضى التكليف لا العلم وقـال مخالفوهم لا يجوز كون خلاف مـا علم الله ويجوز الأمر بخلاف ما علم لانّه لو جاز كون خلاف

ما علم كان عاجزًا جاهلًا وهذه هى مناظرة بين الفريقين مليحة مُفيـدة قـالوا لهم أليس فى قولكم انّ اللـه لم يزل عالمًا بـأنّ فرعون لا يؤمن قـالوا بلى قـالوا فكان فرعون يقدر ان يؤمن وقـد علم اللـه أنّه لا يؤمن قـالوا نعم قـالوا فكان فرعون يقدر على إبطال علم الله وتجهيله قـالوا لو علم الله ان فرعون لا يقدر ان يؤمن كما علم انّه لا يؤمن ثمّ قلنا انه آمن أو يؤمن لكنا مُبطلين مجهلين ولكنا قلنا علم الله انه لا يؤمن وعلم انه يقدر ان لا يؤمن ولم يؤمن فلم نكن مُبطلين ولا مجهلين ثم قلبوا عليهم السؤال فقالوا أليس الله عالمًا بانـه يقيم القيامة فى وقتها وهو القادر على أن لا يقيمها قـالوا بلى قـالوا فهل يجوز القول بـأن الله قـادر على إبطال [علمه] علمه وتجهيل نفسه اذا كان قـادرًا على أن لا يفعل ما علم انه يفعله وعلى ان يفعل ما علم انه لا يفعله قـالوا وليس علم الله أن فرعون لا يؤمن وأمره بـأن يؤمن فهل أمره بتجهيل علم الله فيه واختلفوا فى جواز وصف اللـه بالقـدرة على المحال كـإدخال العالم فى جوزة او بيضة فقال الجمهور من اهل العلم لا يجوز ذلـك لأنّه يقتضى العلم مقـدورًا كما يقتضى العلم معلومًا فكلّ مـا هو غير مقدور

عليه محال إجازة القدرة عليه وزعم بعضهم أنه قادر عليه واختلفوا فى وصف الله تعالى بالقدرة على الظلم والجور فأحاله قوم لأنّ ذلك مذموم لا يفعل إلّا عن نقص او حاجة ولو جاز ذلك لم يكن مأمومًا ان يقع ولجاز وصفه بالقدرة على الجهل والعجز وكان ابو هُذيل يقول هو قادر على ذلك ولكن لا يفعله لرحمته وحكمته وليس يفعل الظلم والكذب غير مقدور عليه فيكون محالًا واختلفوا فى قدرة الله تعالى هل هى علم الله ام غيره وكذلك الحيرة فالقدم وسائر صفات الذات وزعمت طائفة انّ علم الله ليس قدرته ولا غيرها لأنّه لو كان العلم والقدرة لكان ما علم فقد قدر عليه وهو يعلم نفسه ولا يصلح القول بأنّه يقدر على نفسه ولو كان علمه غير قدرته لكن يجوز وجود أحدهما مع عدم الآخر ولو جاز هذا لجاز أن يكون البارئ فى حالٍ عالمًا غير قادرٍ أو قادرًا غير عالم وزعم داود بن على أنّ علمه غير قدرته وامّا المعتزلة فليس من قولهم أن له علمًا وقدرةً حتّى يلزمهم التفصيل بينهما واختلفوا فى التعديل والتجويز من خلقه أفعال العباد وماهم يكتسبوه من المعاصى والمآثم وقضاءه إيّاها عليهم وإرادته منهم وعقوبته لهم

عليها بعدَ أَن أوجدها منهم فقـال قوم كلّ ذلـك منـه وفعله وهو عدل وحكمة لأنّ الخلق خلقه والأمر أمره لا يكون منه ظلم ولا جور ولـو جاز حدوث حادث بغير مُراده او مشيّته وإيجاده لكان عاجزًا مغلوبًا وقـال آخرون لـو كان كما يزعمون لما كان الخلـق ملومين ولا معاقَبين ولا من يفعل بهم هـذا حكيمًا ولا عالمًا [f° 21 v°] ولا رحيمًا وهـذا من بـاب الحيَرْ والقدر والاختلاف فيه قـائم مذ وُجِد فى العالم حيّان ناطقان ولا يجوز غير ذلـك لتكافئ الـدلالـة وأعدل الأُمور أوساطُها فقد قيل الناظر فى القَدَر كالناظر فى عين الشمس لا يزداد على طول النظر ألّا حيرةً ودهشًا ومَن طاوعَتْـه نفسُه بـالإمساك عن الخوض فيه والاقتصار على ما فى الكتاب رجوت ان يكون من الفائزين

الفصل الرابع

فى تثبيت الرسالة وايجاب النبوّة

أقول أنّ منكرى الرُسُل صنفان أحدهما المُعطّلة الذين ينكرون إثبات البارئ سبحانه فلا وجه للكلام معهم إلّا بعد إقرارهم بالتوحيد والثانى البراهمة اقرّوا بالصانع وانكروا الرسالة واحتجّوا بأنّ الرسول لا ياتى إلّا بما فى العقل او بخلافه فإن كان يأتى بموجب العقل فما فى العقل كافٍ مما يجب لله تعالى على العباد من معرفته وتوحيده وشكره وعبادته واستعمال الحُسْن واستقباح القبيح وان كان يأتى بخلافه فلا وجه لقبوله لأنّ الخطاب وقع على ذوى العقول والقضيّة لها والتمييز اودعتاها فاجابهم المسلمون بأن الرسول أبدًا لا يأتى إلّا بما فى العقول إيجابه أو تجويزه وحاشا لله ولرسوله أن يأتوا بخلاف ما فى العقول ولكن من الأشياء مما يغمض ويلطف حتى يخطئه العقل او يخفى ويحتجب حتى

يقصر دونــه العقل كانتقاع الانسان بما ينزع اليه نفسه ويشتاق اليه طبعه من ملاذّ الاغذيـة والملاهى المقوّيـة فانـه حَسَنٌ فى العقل الأخذ منها بقدر الحاجة بل واجب وغير حسن اذا كان لا يملكها الانتفاع بشئ منها الّا بعد الإذن من مالكها فصار فعل العقل فى حال خلاف فعله فى حال فـدلّ ان العقل لا يستغنى بنفسه ولم يضامّه شئ من السمع مع أنّ العقل محتاج الى الرياضة والتمييز والسمع والتجارب لا غير موهوم لـو ان أكمل الخلق عقلًا واوفـاهم فطنـةً غُيّب عن النـاس وليدًا حتّى لم يسمع شيـأً إلى ان بلغ فـأدرك انـه يمكنـه استخراج علم الفلسفة والهندسة والطبّ والتنجّم وغير ذلـك فـدلّ هذا كلّـه أنّ العقل غير مكتف بـه ولا بـدّ من معلّم ومعرّف وهادٍ ومذكّر ولا يجوز ان يقع العلم بهذه الاشياء إلهامًـا ضروريًّا لانّا ليس نشاهد ذلك فى أجناسها وامثالها وان لا يكون كلّها بالاستخراج والاستنباط من غير مقـدّمة وأصل سابق فـان قيل اذا كان البارئ مريـدًا لصلاح خلقـه غير بخيل[1] ولا عاجز ولا يمسّه تكلّف ولا علاج فيما يفعله فهلّا جعل خلقـه رُسلًا وألهمهُم من

[1] Ms. بحيل.

العلم ما استغنوا بـه على الرسل او حبس طباعهم عن التخطى إلى محظور قيل لو فعل ذلـك لم ينزلهم دار البلوى والامتحان ولا عرّضهم لشرف الثواب وما هو إلّا كقول من يزعم لِمَ خلق الله الخلق وأسقط عنهم التكليف وابتدأهم فى الجنة وهذا باب التجويز [f° 22 r°] والتعديـل وليس كتابنا هذا بَنَيْنَا له[1] ولكن لو فعل كان لـه ما فعل فـإذا لم يفعل فنقول أساء أو جهل او عجز وهذا الظنّ نقض التوحيد وإبطال الدين فيعاد الكلام فيه وتقرّر بـأنـه عادل حكيم لا يفعل إلّا الأصلح بخلقه والاعود عليهم ولو جعلهم كلّهم رُسُلًا لوجب أن يسوّى بينهم فى الفضل والعقل والجاه والمال والقوّة ولو فعل لما عرف فـاضل فعلـه ولا قوىّ قوّتـه ولما شُكر وحُمد فى إسقـاط موجبات الشكر والحمد وإباحة الفكر والـذمّ وهذا قبيـح فى العقل فدلّ أنّـه لم يجُز التسويـة بين الخلق لا فى الحال ولا فى المال ولا فى الرسالـة فـان طعنوا فى الرسالـة بما يوجد فيها من سفك الـدمآء وذبح البهائم وإيلام الناس فـإنّ العقل لا يردّ شيـًا من ذلـك إذا كان فيه ضرب من الصلاح كما

[1] Corr. marg. لهذا بنيناه.

يكره الانسان على شرب الأدوية الكريهة وعلى الفَصْد والحجامة وقطع بعض الجوارح عند انتظار مخوفة وتأديب الأطفال وغير ذلك فيوجب عليه أن لا يردع ظالمًا ولا يقتصّ من جارحةٍ وهذا قبيح وترخيص فى الفساد ومن أعظم الدلائل على وجوب الرُسُل هذه اللُغات المختلفة التى تلفّظ الناس بها ويتعارفون بها ما يحتاجون الى معرفته ولا بُدّ من معرّف ومعلّم لها اسمآء المسمّيات باختلاف اللغات وكذلك الصناعات والآلات التى يتوصّل بها اليها وليس فى وُسْع الناس استخراج لغة ووضع لفظ يتّفقون عليه إلّا بكلام سابق به يتداعون ويتواضعون ما يريدون وليس فى المعقول معرفة ذلك ولابدّ من معلّم قال الله عزّ وجلّ وَعَلَّمَ آدَمَ ٱلْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى ٱلْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ثمّ إذا صحّت النبوّة ووجبت الرسالة بقى أن يُعلم الفرق بين النبّى وبين المتنبّى لأنّ الأشخاص متساوية متماثلة ففرّق الله تعالى لما اراد من أقامه حجّته وإظهار دعوته بين الصادق والكاذب منهم بما خصّه به من الآيات الباهرة والعلامات المعجزة الخارجة عن العادة والحسّ وذلك معروف معدود كما

يُحكى عن موسى وعيسى ومحمّد عليهم السلم وغيرهم من الانبيآء صلوات الله عليهم اجمعين

القول فى كيفيّة الوحى والرسالة، أقول أنّ المسلمين ومن قبلهم اختلفوا فى هذا الباب اختلافًا كثيرًا فزعمت طائفة أنّ الوحى إلهام وتوفيق وزعم آخرون أنّه قوّة الروح القُدسىّ وعند الفلاسفة النبوّةُ علم وعمل والمسلمون يقولون الوحى على وجوه فمنه الإلهام ومنه الرويا ومنه تلقين ومنه تنزيل وهذه مسئلة من فصل الصفات اغفلناها فى موضعها فحرّرناها فى هذا الفصل وهى كيفيّة القول والفعل من الله لأنّ اهل الاسلام فى ذلك مختلفون فزعم بعضهم أنّ كلام الله فعل منه فهو به متكلّم وكذلك إرادته ومشيّته وحُبّه وبُغضه وقوله كُنْ فَيَكُونُ تكوين منه للشئ والقول زيادة قالوا لأنّ هذه الاشيآء أعراض تحلّ فى مواضع لها معلومة وليس هو بمحلّ الاعراض وقال عامّتهم ان الفعل تكوين [v° 22 F°] وإيجاد من غير معالجة بجارحةٍ إلّا مَنْ شَذّ فزعم انّه يخلق بيدَيْه والافعال على وجوه كثيرة فمنه الفعل بالقصد والاختيار ومنه الفعال من غير قصد على السَهْو ومنه الفعل بالاتّفاق والبحث

وكلّها حركات ومنـه فعل التولّد كما ينفعل الشئ بطبعه وفعل الله تعالى غير مُشبّـه بشئ ممّا ذكرنا وزعم قوم أنّ كـلامه ليس من أفعالـه وفرقوا بين القول والفعل ولقد امتدّ بنا القول إلى هذه ومـا كان قصدُنا ان نبلغ كلّـه ولكن لما رجونا من الخير وأمّلناه من هُدَاتِـهِ الناظر فى كتابنا واهتدآئـه بـه ولمّا نرى من فساد الزمان وأهلـه وتحرم طالع الالحاد والنفاق واعجاب كلّ ذى حرفين بنفسه لإنتقـاض العلمآء ودروس آثارهم ومـا قدّمت من عمل هو أَوْكَدُ فى نفسى ام لا[1] وأوثق عُدّة من جميع هذا الكلام والاجتهاد فى شرحه وأسـئل الله الـذى منّ وأعـان أن يعصم من نزغات الشيطـان وينفـع بـه النـاظرين والمستفيدين وان يرحم من عذرنا فى تقصير إن كان منّا وقـام بتقويم أَوَدِهِ وإصلاح غلطه مشاركًا لنا فى ثوابـه وأجره فلم يتعمّد فيه خطاء وتحريفًا ولا حملتنا الحميّة والتعصُّب على تزيّد أَو إبطال أو تغيير روايـة أو حكايـة بـل سُقنـاها على وجهها وأدّينـاها بـأوجز لفظها لعلمنـا بعموم الحاجة اليه من الأعاجم والأُمّيّين مبتدئ المتعلّمين ،

[1] Ms. املا.

الفصل الخامس

فى ذكر ابتدآء الخلق

قال انّ الموحّدين فى معنى إيجاد الخلق مختلفون لانّ الله خلق الخلق لا لاجتلاب منفعةٍ ولا لدفع مضرّة وكلّ فاعل من غير نفع ولا ضرّ فسفيهٌ غير حكيم قال المسلمون هذا إذا كان الفاعل يلحقه المنافع والمضارّ فأمّا إذا كان غنيًّا من احتراز منفعة ممتنعًا من لحوق ضرر فغير سفيه ولا عابث وقد قامت الدلالة على أنّ البارئ كذلك حكيم غير سفيه ومحال وجود العَبَث من الحكيم فلا يخلو خلقه من الحكمة وان خفى علينا وجهه لعلمنا بأنّ الحكيم لا يفعل ما هو غير حكمة واختلف ارآء الناس فى ما لاح لهم من الحكمة فى خلقه وإن كان لا يجوز القطع على شئ منه لظنّه معظم علمه عنهم فقال قوم خلق الله الخلق لجوده ولرحمته إذِ الجواد بإفاضة

الجُود على المجود عليه يظهر جوده والقادر بإظهار المقدور يظهر قدرته وقال قوم خلقهم لينفعهم وينفع بهم يعنون لتعبر[1] المتكلّفون بالمخلوق غير المكلّف وقال قوم ليأمرهم وينهاهم وقال قوم خلقهم لاستدعآء الشكر والثنآء وقيل لعِلم علمَهُ أنّه يخلقهم وقال قوم لا نقول شيئًا من ذلك خلقهم لما شآء ولا علم لنا بمشيّته هذا قول من اقرّ بحدوث العالم وأنّ له مُحدثًا سابقًا له فأمّا من انكر ذلك فإنّه احتجّ للقِدَم والاهمال بأنّه لو كان للعالَم صانع او مدبّر ناظر لما كان فيه تفاوت خلق ولا تعادى سباع ولا شمول بوار ولا وقوع فساد ولا اعتراض أسقام وأوجاع ولا هَرَم ولا موت ولا حزَن ولا فاقة وأيّة حكمة فى انشآء صورة حيوانيّة او ناميّة ثمّ فى إفنآئها ولما استوى حال المعاند والمجيب ولما فضل العالِمَ الجاهلُ بالجاه والمال والمنزلة [f° 23 r°] وهل لا[2] أُخبر الخلق ان كان له خالق على التناصف والتواصل ولِمَ خُلّى بينهم وبين التعادى والتظالم والتباغى والتهارج وهذا كلّه مضمحلّ متلاشٍ بشهادة آثار الخلق

[1] Ms. لتعبر.

[2] Ms. هلّا ; corr. marg. هل.

على تفاوته واختلافه فى الظاهر من الاجتماع والافتراق والحركة والسكون والاعراض والمقارنة له بمعرفة كمال القدرة ووجوب العبرة فى خلق الأضداد وللكاره وإعطآء الخلق القوّة والقُدرة والاختيار ليستحقّوا بأعمالهم أشرف الثواب وليرتدعوا بالاعتبار عن الظلم والفساد ولو كانوا مجبورين كما يزعمون أو مجبولين على فعل واحد دون ضدّه لكانوا جمادًا مواتًا ولو كانوا على طبع واحد لما عرفوا بحواسّهم ولا وجدوا بعقولهم إلّا الشئ الواحد الذى يلايم طبعهم فلم يصلح حينئذٍ تكليف ولا وقع منهم تميز وترك إلحادهم على هذه الصورة انفعلهم وابلغ فى الحكمة ولا يفعل الله إلّا الأصلح الأحكم وأمّا فضل الجاهل العالم بالمال والجاه فالعلم أفضل من المال لأنّه السعادة اللازمة والمال من السعادة المفارقة فلو أنصف هذا الزاعم فى القضيّة لفضّل الجاهل بالمال على العالم لفضّل العالم على الجاهل بأضعاف علمه لتساوى حالَيْهما وقد سُئل جعفر بن محمّد الصادق رضى الله عنه عن هذه القضيّة قال ليعلم العاقل أن ليس إليه من أمره شئ واى لعمرى هو من أدلّ دليل على مُدبّر قدير قاهر وهؤلآء المعطّلة اقلّ الناس عددًا

واوهنهم عُـدّةً وافيلهم رأيًـا وأوهاهم عزمًـا وأنقصهم حجّةً وأخسّهم دعوًى وأدناهم منزلـةً وأغربهم ذهنًا لا يظهر واحد فى أمّـة وجيـل إلّا فى الـدهر والحين لأنّـه رأى مشرذل وعقيدة مهجورة وعزم مدحول لا يبـدو إلّا من فَـدْمٍ جاهلٍ أو معاندٍ وما أراه انتشر فى أمّة من الأمم وزَمَن من الأزمنة انتشاره فى زماننا هذا وأمّتنا هذه لتستّر أهله بالاسلام وتحلِيّهم تحلية شرائعهم ودخولهم فى غمار أهلـه واحتال من احتال لهم بلطيف التمويـه فى تسليم الأصول الظـاهرة والمصير بـه إلى التـأويـلات البـاطنـة فهم يُرقّقون عن صَبُوح ويحتسون فى إرتغاء وذلـك الـذى حقن دمآءهم وغمد سيف الحقّ عنهم نابغ فى قديم الدهر وحديثه وابدا صفحته إلّا عوجل بالاستئصال واحتت منه الأوصال واستنجر العدّة فيهم سنّة الله فى الدين خلَو من قبل ولن تجد لسنّـة الله تبديـلًا زعموا أنّ هذه الدنيا قـديمة لم تزل[1] على ما هى عليه ولا تزال[2] كذلك من صيفةٍ بعد شتوةٍ وشتوة بعد صيفة وليل بعد نهار ونهار بعد ليل ونطفة

[1] Ms. يزل.

[2] Ms. يزال.

من إنسان وانسان من نطفـة ووالد من ولد وولد من والد
وبيض من طير وطير من بيض وكذلك جميع الاشيآء الحسّاسة
والنامية بعضها من بعض بلاصانع ولا مدبّر لا اوّل لها ولا آخر
فـإنّ هذه دعوى جائزة ومقالـة باطلـة ولو كان هذا المُدّعى
لم يزل مع أزليّـة العالم بزعمه لما ساغت لـه دعواه ان لم يقُمْ
لـه دليل من غيره على أزليّتـه فكيف وليس هو ممّن هو لم
يزل ولا هو ممّن لا يزال وان اعتمد فيه خبر من كان قبله وان
من أخبره لهو فى حالـه وحدوثـه لم يشاهد من ذلـك إلّا ما
شاهد من كان قبله مع معارضة الخصم لـه [f° 23 v°] فى الكون
والحدوث لأنّ الدعاوى تصحّ بالحجج لا بالصفات وإن زعم انّه
قـاس ما مضى منه بما هو مُستقبَل فيما بعدُ وانّـه غير مُنْقَضٍ
فهذا القضآء أجود من الأوّل وأضعف مدّة بل هو نفس دعواه
التى خولف فيها والمعارضة قـائمة فـإن زعم الحال والوقت
الـذى هو فيه فـإنّ هذا رأىُ مَنْ قَصُر عِلْمه وسَخُفَتْ معرفته
وأوجب أن يكون هو بنفسه لم يزل على ما هو عليه فى الحال
والوقت لم يكن قط نطفـة ولا علقـة ولا مُضْغـة ولا جنيناً
ولا رضيعاً ولا يتغيّر فيما بعدُ فيكتهل ويشيب ويهرم وتجرى عليه

الحوادث وتنتقل به الأحوال ومعاينة هذه يضطرّه إلى الإقرار ويبيّن عنه وجه العناد وإن زعم أنّ حكمه فى نفسه خلاف حكم العالم قيل ولِمَ زعمتَ ذلك وهل أنت إلّا جُزْءٌ من العالم بل قد شبّهت فى جميع معانيه فسُمِّيتَ العالم الأصغر وكذلك كلّ ما يعاين من الأشخاص والأنواع العُلويّة والسُفلية من الحيوان والنبات ألاترى أنّك لو عمدت الى كلّ جزء من أجزآء العالم فاختصصتَه باسمٍ لحصل العالم لا شئ كما أنّك لو فرقت الجوارح والأعضآء لحصل الإنسان لا شئ فهذا يدلّك أنّ الكلّ اجتماع الجزء لا غير فإن قال لا يقوم فى الوهم ولا يتصوّر فى النفس حدوث هذا العالم ولا فنآؤه وانقضآؤه عُورض بأنّه لا يقوم فى الوهم ولا يتصوّر فى النفس قدم العالم ولا بقآؤه مع أنّ القضآء عليه بالحدث والانقضآء أقرب الى الأوهام وأشدّ ارتباطًا لنفوس لقيام الدلائل الواضحة والبراهين الشافية فإن قال كيف يمكن اعتقاد حدوث هذا العالم لا من شئ ولا فى زمان ولا مكان فإنّ هذا اشتطاطٌ فى المطالبة وجَوْرٌ فى القضيّة لأنّه تكليف تمثيل ما لا مثل له وإحساس شئ غير محسوس وليس نعلم

كالدنيا دُنيًا غيرها فنشبّـه هذه بهذه وانما نحكم بحدوثها لشهادة أثَر الحدوث بها والعامّى الـذى لا رأى لـه ولا نظر عنده يطلب الـدلائـل الظاهرة على الاشيآء الخفيّـة وذلـك مُحال بمنزلـة مَنْ يجب أن يَرى مـا لا يُرى وأن يَسمع مـا لا يُسمع او يسمع ما يُرى ويَرى ما هو مسموع ومن أنصف نفسه أنزل المعلومـات منـازلها واكتفى من الموهوم بالوهم ومن المحسوس بالحسّ ومن المدلول عليه بالدلالـة وقـد لعمرى لا يتصوّر فى الوهم إحداث هذه الجواهر والأعراض لا من غير سابق ثمّ لا يتصور وجود حدث لا من مُحدث فـإذا تكافـأت الصورتان لزم المصير إلى أشبهها دلالـةً وأدناها الى الحقّ درجةً فـإنّ الدلائـل شاهدة بآثار الحدث والقـدم موهوم وقضيّـة الـدلالـة عليه من قضيّـة الوهم والدليل على أنّ العالم حادث غير قـديم كما يزعمون وأنّـه لا اوّل لـه ولا حركة إلّا وقبلها حادثـة لو كان كذلـك لما جاز وجود ما هو حاضر فى الحال من حركة أو ليل أو نهار أو شخصٍ ما لأنّ ما لا نهايـة لـه فى وجوده وعدمه فمحال أن يوصف بأنـه قـد تناهى وانقضى حدوثـه وفُرِغ منه ولأنّ ما لا أوّل لـه فغير جائز وجود ثانيه

ولا وجود ثالثٍ ما لا ثانيَ لـه ولا وجود رابعٍ ما لا ثالثَ لـه على هذا القيـاس كما أنّ مـا لا غايـة لـه ولا نهايـة فى المستقبل [f° 24 r°] محال ان يُوصَف بـأنّـه ينقضى أو ينقطع يومًا كذلك من زعم من الحوادث لم يزل يحدُثُ بلاأوّل فهذا الحادث فى الحال والوقت المشاهد لا يخلو من وجود ثلثـة[1] إمّا أن يكون هو الاوّل أو بعد الاوّل ولا اوّل ولا بعد الاوّل فـإن كان هو الاوّل وان كان بعد الاوّل فقـد ثبت الاوّل وان كان لا اوّل ولا بعد الاوّل فهذا فسادة ظاهرة فكـأنّـه قـال شئ لا شئ ولو جاز وجود مـا لا اوّل لـه لجـاز وجود العشرات من غير تقـدّم الآحاد ووجود المئين من غير تقـدّم العشرات ووجود الأُلوف من غير تقدّم المئين[2] لأنّ بالأحد يتمّ الاثنان وبالاثنين يتم الثلاثة ألا ترى أنّ قائلًا لو قال لا تُنبِت الأرض حتّى تمطر السمآء ولا تمطر السمآء حتى تتغيّم ولاتتغيّم حتّى يثور البُخار ولا يثور البخار حتى تهبّ الـريـاح ولا تهبّ الـريـاح حتّى يحرّكها الفلك ولا يحركها الفلك حتى تكون كذا ويعدّ

[1] Ms. ثلثه.

[2] Ms. المائين.

فى هذا الاشتراط شيأً قبل شيء أبدًا الى غير نهايـة ولاغايـة لم يجز وجود نبت ولا مطر ولا غيم ولا ريح لأنّـه مُعلّق بشرط ما قبله غير جائز وجوده لأنّـه غير متناهٍ وكذلـك من زعم أنّه لم يكن حركة إلّا وقبلها حركة ولا انسان الّا وقبله انسان ولا نَبْت الّا وقبلـه نبت الى مـا لا غايـة ولا نهايـة فمحال وجود هـذا الانسان والنبت لأنّ وجوده كان مُعلّقًـا بشرائط لا أوّلها وما لا غايـة لـه لا يُوجد ولا يُعلم ولا يُوهم وكذلك لو قال قائل لا أدخلُ هذه الدار حتّى يدخلها زيد ولا يدخل زيد حتّى يدخل عمرو ولا يدخلها عمرو حتى يدخلها فلان ثم كـذلـك الى غير غايـة لم يجز دخول زيد ولا غيره أبدًا وكـذلـك لو قـال لا آكل تفّاحًا حتى آكل قبلها تفّاحةً لم يصحّ لـه اكل تفـاحة ابـدًا لأنّـه كلّما ضرب يـده الى تفّاحة يأكلها منعه شرط أكل تفاحة قبلها ، ومن الـدليل على حدث العالم أو أنّ لـه أوّلًا انّا لو توهّمنا عند كلّ حركة مضَتْ من حركات الجسم حدوث حَدَثٍ او ظهور شخص لكان ذلـك اجسامًـا حاضرةً يحضرها العَدَدُ ويـأتى عليها الحسابُ وكذلـك لو توهّمنا هذا العالم حيًّـا عالمًا لجاز أن يُعدّ حركاتـه

وسكناتـه فيكون ذلـك عددًا قـائمًا معروفـا لمبلغ وما لـه مبلغ وأتى الحسابُ عليه فمتناهٍ وكلّ متناهٍ لـه أوّل وإنْ لم يتناهَ ومن الدليل على حدث العالم وأنّ لـه اوّلًا أن ما مضى من حركات الفلك لا يخلو من أن يكون مثل سكناتها متساويـةً أو اكثر منها أو أقـلّ فـإن كانت مثلها فـالمثل كالنصف وما لـه نصف فمتناهٍ والأكثر والأقـلّ تدلّ الكثرة على تضاعُف أجزآء الأكثر على الأقـلّ فـاذا ثبت تقـدُّم احدى الحركات على الاخرى وما لـه تقدّم فمتناهٍ ولـه أوّل وهذا من الحجج الواضحة التى يفهمها كلّ سامع وللموحّدين فى هذا البـاب من دقـائق النظر بما ألهمهم اللّـه من توفيقـه ما لا يظهر عليها إلّا اللقن الفَطِنُ ولنا موضعها من كتابـه فـإن قيل أليس الحوادث عندكم فى المتسقبل لا تزال الى الآخر وإن كان لها اوّل يريدون قول أهل التوحيد ببقآء الآخرة على الأبد فما أنكرتم أن مـا مضى من الحوادث لا أوّل لها وان كان لها آخر قيـل إنّا لا نزعم أنّ مـا لـه أوّل لا يجوز ان يكون لـه آخر وانّ الحوادث غير متناهية [24 v° r°] ولكنّا نقول أنّ الحوادث لا يزال يحدُثُ منها حادثٌ بعد حادثٍ لا إلى غايـة ولا يخرج كلّها إلى

الوجود حتى يُرى موجودًا لم يبقَ منه شئ لم يُوجَد وليس أوّل الشيء بموقوف على صحّة وقوع آخره كما أنّ آخره موقوف على صحّة وقوع أوّلـه لأنّـه يستحيـل وقوع آخر لا أوّل لـه ولا يستحيل وقوع آخر بعد آخر أبدًا كما يستحيل وقوع فعل لا من فـاعل متقدّم ثمّ لا يجب وجود الفاعل بعد فعله باقيًا أبدًا أو كما أنّ الأعداد مفتقرة أبدًا الى أوّل تنشؤ منه وتبتدئ ثمّ لم يجب وجود تناهيها لتناهى أوّلها ومن الفرق بين المستقبل والمستدبر أنّـه يجوز وجود مـا لا يزال يتحرّك ولا يجوز وجود مـا لم يزل يتحرّك كما أنّـه يجوز وجود من لا يزال يعتذر من ذنب ولا يجوز وجود من لم يـزل معتـذرًا لأنّ الاعتـذارات لا بُدّ لها من أوّل وقـد يجوز أن يكون لا آخر لها كـذلـك الأفعال لا بُـدّ أنّ لها اوّلًا ولا يجب أن يكون لها آخر ومن هاهنا التزم بعض الموحدّين بـأنّ الحوادث لها آخر آخر العلـة الحدث وإن زعم ان هذا العالم ومـا فيه من فعل الطبائع ومـا أوجبتـه ذواتها فـالطبائع مركّبة من البسائط والتركيب عَرَض وهو دلالة الحَدَث فـالطبائع إذًا مُحدثـة ثمّ هى جماد وموات كالحجر والشجر ثمّ هى مسخّرة مقهورة بـدلالـة أنّ من شأنها

التنافر والتضادّ فلمّا رأيناها متواطئة متوافقة علمنا أنّه بقهر قاهر وضبط ضابط ثمّ هى غير عالمة ولا مميّزة واذا كان هذا هكذا استحال وجود هذه الصَنْعَة المحكمة المتقنة العجيبة البديعة من مُسخّر غير عالم وليس نُنكر فعل الطبائع وتأثيراتها فى المطبوعات من الحرّ والبرد فى الفصول والارباع لأنّ الله تعالى وضعها على ذلك وركّب فيها تلك القوّة وسخّرها لما أراد أن يصرفها عليه وجعلها سبباً لتلك المُسبَّبات ومتى شاء سلبها تلك القوّة وأبطل فعلها كما جعل الطعام مُشبعاً والمآء مروياً وكثير من الناس يأتون القول بما أطلقناه تحرّزاً لمذهبهم وان يصحّ فعل من حىّ قادر فأمّا الاختيار والتدبير فغير جائز الّا من قادر حكيم وكذلك على من يزعم أنّ هذا العالم وما فيه من فعل الفلك والنجوم وغيرها فإن قيل اذا لم تَرُوا حيّاً قادرًا فعل انساناً وصورةً وركّب فيه العقل والقوّة والسمع والبصر ثم قضيتم بأن فى الغائب حيّاً قادرًا يفعل ذلك ما انكرتم أن يكون الطبائع تصوّر مثل هذا الانسان وإن لم تروا مثل هذا فى الشاهد قيل وما سوآ لأنّا وإن لم نشاهد حيّاً قادرًا فعل انساناً فقد شاهدنا

حياً قادرًا فعل شيئًا وأبدعه فدلّنا انه لا يجوز فعلٌ فى الغائب الّا من حىّ وليست الطبائع بحيّة ولا قادرة فإن قيل أليس النار تُحرق والمآء يرطّب قيل فقد يقولون فلان يحرق ويبرّد ويضيفون الفعل الى المختار الحىّ والموات المضطرّ ولو كانت الطبائع بذاتها لما جاز عليها الاتّفاق مع تضادّها فإن قيل شىٔ تعلمونه خاليًا من الطبائع أو غير متولّد منها قيل الطباع نفسها متولّدة منها وأكثر القدمآء على أنّ الأفلاك ليست من جنس الطبائع وهل يصحّ القول بأنّ الحركة والسكون والصوت والعجز والقدرة [f° 25 r°] والعلم والجهل والحبّ والبغض والألم واللذّة والكراهة والإرادة وغير ذلك من الأضداد والأشكال من الطبائع أو أنّها ليست بشىٔ لخروجها من أنواع الطبائع وأمّا احتجاجهم بالاستحالة فذلك محال الا يحيل[1] لانه لو جاز أن يستحيل الشىٔ بنفسه لجاز ان يتلاشى بنفسه ولو جاز ان يتلاشى بنفسه لجاز أن يتركّب ويخرج إلى الوجود من العدم وهو عدم فلمّا لم يجز هذا لم يجز ذاك وباللّه التوفيق، ومن الدليل على حدث العالم أنّه لا يخلو

[1] Note marginale : كذا فى الأص.

من أحد الامرَيْن إمّا أن قد كان وإمّا أن لم يكن فكان فإن كان قد كان فهذه الحوادث المقارنة له شاهدة بأنّه ما كان فدلّ أنّه لم يكن فكان ثمّ لم يخلُ هذا من أحد الامرَيْن إمّا أنّه كان بنفسه وإمّا أنّه كان بمكوّن غيره فإن كان بنفسه فمحال أن يكوّن العدم وجودًا لعجز الكائن عن تكوين مثله فكيف يقدر على تكوين ذاته وهى معدومٌ بقى الوجه الآخر وهو أنّه كونّه مُكوّنٌ ومن الدليل على حدث العالم أنّه لا يخلو أن يكون قديمًا أو حادثًا أو قديمًا حادثًا أو لا قديمًا ولا حادثًا فاستحال القول بأنّه لا قديم ولا حادث لمشاهدتنا إيّاه فاستحال أن يكون قديمًا حادثًا لاستحالة اجتماع الضدّين بقى القول بالقديم والحدث والدعوى يتساوى فيه لأنّه ليس قول من زعم أنّ العلم كان أَولى من قول من زعم بأنّه لم يكن ولا جواب من قال لِمَ لَمْ يكن بأسعد من قولِ مَنْ قال لِمَ كان فنظرناه فإذا دلائل الحدث يشهد بما لا يشهد دلائل القدم ومتى أراد المُلحد ان يعارضك فى قولك بالقديم فطالِبْه بصفات القديم فإن أعطاك فقد أقرّ بالمعنى وبقى الخلاف فى التسمية وهذه مناظرة

جرَتْ بين الموحّد والملحد من أوضح المسائل وأنفعها لا بُدّ لكلّ مُسلم من تحفّظها ، إن سأل سائـل فقال ما الـدليل على حدث العالم قيل الدليل على حدثـه أنّـه جواهر وأعراض والجواهر لا تخلو من ان تكون مجتمعة أو متفرّقـة أو ساكنـة أو متحرّكة إلّا فى حال واحدة ولن يجتمع المجتمع بالاجتماع ولا يفترق المفترق بالافتراق وكذلـك المتحرّك والساكن والاجتماع والافـتراق والحركة محدثـة وهو إذا كان كذلـك ولم تخلُ الجواهر منها فهى محدثـة لأنّ ما لم يسبق الحوادث ولم يتقـدمها فحادث مثلها مثال ذلـك أنّ فـلانًا لو قـال أنّ عمرًوا لم يوجد قطّ فى هذه الـدار إلّا وزيـد معه ثم قـال وإنّما وجد فيها زيـد أمس فوجب أنّ عمرًوا انّما أوجد فيها أمس فـإن قيـل ليس قـد وجدتم البـاقى الـذى ليس بمنتقض لا يخلو ممّا لا يبقى وينقضى ولا يوجد بعده متعريًا منه فما أنكرتم أنّ القديم الذى لم يزل لا يخلو من حادث ولا يوجد سابقًا لـه متعرّيا منه قيل المعارضة فـاسدة من قبل أنّـه ليس ممّا لا يبقى وينقضى عروضًا للحدث او المحدَث وانّما عروض ذلـك لم يبقَ وانقضى وذلـك أنّ قولـك لا يبقى

وينقضى الحالـة على وقت يـأتى بـه يستحقّ الحكم بـأنّـه مُنقضٍ غير باقٍ فلم يكن منكرًا لان يقارن الباقى حتّى لا يخلو منه اذ لم يُسبَق الوصف المضادّ لوصفه وقولك قـد حدثْ حكم قـد وجب لـه فى وقته لا ينتظر وجوبه فى وقت فـاستحال أن يقارن القديم حتّى لا يكون [f° 25 v°] القديم سابقًا لـه فـإن قيل فـاوجبوا أن يكون الباقى متغرّبًا ممن لم يبقَ وانقضى كما أوجبتم أن يكون القـديم سابقًا للمحدثات موجودًا قبلها قيـل ذلـك يفعل وهو الواجب كما أنّـه سابق للحوادث فكذلك يجب أن يكون باقيًا متأخّرًا عنها ومتى ما لم يكن كذلـك لم يكن باقيًا كما أنّـه لو لم يسبقها لم يكن قديمًا فـإن قـال اذا زعمتم أنّ المقـارن للحوادث حوادث فما ينكرون أن يكون المقـارن للحوادث أمس حادثًا أمس قيـل لأنّا نقول أنّ الـذى يقـارن للحوادث حادث بالإطلاق ولكن نقول ما لم يسبقها فحادث مثلها والجسم فـإن قـارن الحوادث أمس كان موجودًا قبلـه فلذلـك لم يجب أنْ يكون حادثًا معه وهذه يؤكد ما قلنا لـه كما وجب ان يكون ما لم يسبق الحادث أمس حادثًا أمس فكذلـك يجب أن يكون ما لم يسبق الحوادث

بإطلاق حادثًا بالإطلاق فإن قيل أليس لم نشاهد والاجسام مقارنة لحوادث إلّا وقد كانت موجودة قبلها مقارنة لحوادث غيرها فهلّا زعمتم أنّ ذلك سبيلها وأنّها لم تزل كذلك قبل هذا غير واجب لانّا وإن كُنّا حكمنا بأنّ الأجسام التى شاهدناها كانت متقدّمة للحوادث المقارنة لها مقارنة لغيرها فلم نحكم بذلك من طريق الوجوب ولا لأنّ الجسم انّما كان جسمًا موجودًا لأنّه لا بُدّ من أن يكون متقدمًا للحوادث المقارنة لها مقارنًا لغيره لأنّ هذا حدّ[1] الجسم وحقيقته بل إنّما حكمنا بذلك لأنّا لم نشاهد جسمًا حدث فى وقت مشاهدتنا له ولأنّه صحّ عندنا بالخبر والدليل أنّ هذه الأجسام التى شاهدناها قد كانت موجودة قبل مشاهدتنا لها وصحّ ان الجسم لا يخلو من حادث ولو أنّا شاهدنا جسمًا فى وقت لم نشاهده قبله ثمّ لم يَقُمْ لنا دليل على أنّه كان موجودًا قبل تلك الحال ولا خبر صادق بذلك لما حكمنا بأنّه قد كان موجودًا قبل الحوادث المقارنة له مقارنًا لغيرها بل كنّا نخبر[2] ذلك ونخبر[3] ان لا يكون سبق ما

[1] Ms. احد. [2] Ms. نحار. [3] Ms. نحر.

هو موجود معه منها ، فـإن قيل ولِمَ جوّزتم هذا وهلّا قضيتم على كلّ جسم غاب أو حضر وردّ فيه خبرًا ولم يردّ قـام على تقدّمه دليل أو لم يقُمْ بمثل[1] ما شاهدتم عليه هذه الأجسام وقضيتم بها عليها من تقـدّمها الحوادث الموجودة منها ومقارنتها[2] لغيرها وإلّا فكيف تزعمون[3] انكم تقضون بالشاهد على الغائب قيل ليس القضايا بالشاهد على الغائب على ما ظننتموه لأنّـه ليس يجب اذا شاهدنا جسمًا على صفة من الصفات أن تقضى كلّ جسم غاب عنّا كذلـك انّما يجب اذا شاهدناه على صفة مـا أن يُنظر هل هو عليها من جهة الوجوب الـذى هو حدّه وحقيقتـه أم لا فـإن كان كـذلـك قضينـا على كـلّ جسم غاب عنّا بحكمه وإلّا فلا كما قلتم أنّ لا جسم فى الشاهد إلّا مركّبًا من الطبائع الأربع ولا مركّبًا من الطبائع إلّا جسما ثم قلتم بأن الافلاك من طبيعة خامسة ولم يشاهدوا ذلـك فكذلـك إذا لم نرَ إنسانًا إلّا أبيض لم يجب القضاء بـأنّ كلّ إنسان

[1] Ms. ىمثل.

[2] Ms. مقاربتها.

[3] Ms. يزعمون.

أبيض أو لم نَرَ رُمّانًا إلّا حلوًا لم يلزم أن لا يكون رُمّان إلّا حُلْوٌ وكذلك اذا لم نَرَ جسمًا مقارنًا لحادث إلّا وقد كان عندنا متقدّمًا له مقارنًا لحادث غيره فلم يكن جسمًا لأنّه كذلك ولا ذلك حدّه بل حدّه أن يكون طويلًا عريضًا عميقًا فلمّا لم يكن جسمًا لانّه يسبق الحوادث فيوُجد مع غيرها لم يجب أن يكون ذلك [f° 26 r°] حال كلّ جسم فى كلّ وقت وهذا ايضًا جواب قولهم إذا لم يَروْا أرْضًا إلّا ومِن ورائها أرض ولا بيضة إلّا من دجاجة ولا دجاجة إلّا من بيضة فكيف قضيتم بخلاف ما شاهدتم فيقال ليس حدّ البيضة أنْ تكون من الدجاجة ولا حدّ الدجاجة ان تكون من البيضة وانّما الدلائل قامت على حدثها فإن قال ولِمَ زعمتم ان الجواهر لا تخلو من ان تكون مجتمعة او متفرّقة قيل هذا من أوائل العلوم التى تُعرف بالبديهة ولا يعترض عليها بالشبه فإن قال ما الدليل على المجتمع اجتماعًا به كان مجتمعًا وللمفترق افتراقًا دونَ أن يكون مفترقًا ومجتمعًا بنفسه قيل لو كان مجتمعًا بنفسه لما جاز وجوده مفترقًا ما دام نفسه موجودة وكذلك المفترق فدلّ أنّ المجتمع مجتمع باجتماع وكذلك

الافتراق ، فإن قيل وما الدليل على الاجتماع والافتراق مُحدَثان قيل الدليل على ذلك أنّا نقصد الجسم المجتمع مفترقة فيوُجد فيه افتراق فلا يخلو ذلك الافتراق من أن كان موجودًا فيه قبل ذلك أو لم يكن فحدث فان كان موجودًا فيه فقد كان مجتمعًا مفترقًا وهذا محال فثبت انه حدث عند الافتراق وبطل أن يكون الاجتماع والافتراق كامنين فى الجسم فإن قال ما انكرتم أن يكون الاجتماعات والافتراقات لا نهاية لها وأنّه لا اجتماع إلّا وقبله اجتماع ولا افتراق إلّا وقبله افتراق قيل هذا فاسد لأنّه لو كان كذلك لما جاز أن يوجد واحدٌ منهما كما أنّ قاصدًا لو قصد إلى جماعة فقال لا يدخُلنّ هذا البيت أحدٌ منكم حتّى يدخله قبله آخر ما جاز أن يوجد واحدٌ منهم فى ذلك البيت ولو وجد كان فى ذلك انتقاض الشرط فإن قيل فما تنكرون أن يكون الاجتماع والافتراق خمسين قيل لو كانا كذلك لم يخلُ من أن يكونا مجتمعَيْن أو مفترقَيْن باجتماع وافتراق هما هما أو غيرهما فان كانا مجتمعين باجتماع هو هما استحال وجود الافتراق فيهما ما دامت أعيانهما قائمةً وان كانا مجتمعين باجتماع هو غيرهما

احتاج ذلك الاجتماع إلى اجتماع الى ما لا نهاية له ولا غاية وكلّ ما لا نهاية له ولا غاية فغير جائز وجود ما فى الحال منه وهذه مسئلة جارية منذ قديم الزمان ولقد رأيتُ اهل النظر يفخّمون أمرها ويرفعون من شأنها ووجدتها فى عِدّة كتب بألفاظ مختلفة فلم أجدها أكمل وأتمّ من قول ابى القاسم الكعبى فى كتاب أوائل الادلّة فأنبتُّها على وجهها وقد ثبت حدث العالم كما ترى فيجب أن يُنظر أأحدث جملةً واحدة وضربة واحدة أم شيئًا بعد شىء لأنّ ذلك كلّه مجوز فى العقل فإن اوجد كما هو فابتداؤه حدوثه وإن اوجد منه شئ بعد شئ فابتداؤه ما أوجد منه وليس ذلك الى العقل فيُعتمد ولكن سبيله السمع والخبر والناس مختلفون فيه القدماء ومَنْ بعدهم من أهل الكتاب والمسلمون وانا ذاكر من ذلك ما رُوى ومُرجّح ما وافق الحقّ إن شاء اللّه عزّ وجلّ،

القول فى ابتداء الخلق قرأت فى كتاب منسوب الى رجل من القدماء يقال له افلوطرخس[1] ذكر فيه اختلاف

[1] Ms. افلوطوخُس.

مقالات الفلاسفة ووسمه بكتاب ما يرضاه الفلاسفة من الآرآء الطبيعيّة حُكى عن تاليس الملطى [1] أنّه كان يرى مبدأ الموجودات المآء منه بدأ وإليه ينحلّ وإنّما دعاه الى توهّم [f° 26 v°] هذا الرأى أنّه وجد جميع الحيوان من الجوهر الرَطْب الذى هو المنىّ فأوجب أن يكون مبدأ جميع الاشيآء من الرطوبة ومتى ما عدمت الرطوبة جفّت وبطلت وحُكى انّ فيثاغورس من أهل شاميا وهو أوّل ما سمّى الفلسفة بهذا الاسم وتاليس أوّل من ابتدأ الفلسفة أنّه كان يرى المبادى هى الأعداد المتعادلات وكان يسمّيها تأليفات وهندسيّات ويسمّى من جملة ذلك اسطقسات ويقول الواحدة والثانية لا حدّ لهما فى المبادى ويرى أنّ أحد هذه المبادى هى العلّة الفاعلة الخاصّة [2] وهى اللّه عزّ وجلّ والثانى العقل والثالث العنصر وهو الجوهر القابل للانتقال وعنه كان العالم المدرك بحسّ البصر وأنّ طبيعة العدد تنتهى [3] الى العشرة واذا بلغها

[1] Ms. المطلّى.

[2] Indication marginale : فى الاصل الحاصه.

[3] Ms. ينتهى.

رجع الى الواحد وأنّ العشرة بالقـوّة فى الأربعة وذلـك اذا اجتمَعت الأعدادُ من الواحد الى الاربعة استكملت عدد العشرة وقـد ذكر ابن رزام هذا الفصل فى كتاب النقض على الباطنيّة قـال افلوطرخس وكذلـك كان الفيثاغوريون[1] يقولون فى الاربعة قسمًا عظيمًا ويأتون فى ذلك بشهادة الشِعْر إذْ يقولون لا وحقّ الرباعية التى تدبر أنفسنا التى هى أصلٌ لكلّ طبيعة التى تسيل دائمًا كذلـك النفس التى فينا مركّبة من أربعة اشيآء وهى العقـل والعلم والرأى والحواسّ ومنها تكون كلّ صنـاعة وكل مِهْنَة وبها كنّا نحس أنفسنا فـالعقل هو الواحدة وذلك أنّ العقل انّما يجرى وحده وامّا الثانية التى ليست بمحمودة فالعلم وذلك ان كلّ برهان وكلّ اقناع فمنه وأمّا الثالثة فالراى لأنّ الراى لجماعة والرابعة الحواسّ وحُكى عن برافليطس انّه كان يرى مبدأ كلّ شىء النار واليها انتهاؤها وإذا انطفأت النار يشكّل به العالم واوّل ذلـك أنّ الغليظ منه إذا تكاثف واجتمع بعضه الى بعض صار أرضًا واذا تحلّلت الارض وتفرّقت أجزاؤها بالنـار صارت مآء والنار يحلّل الأجسام ويثيرها وحُكى عن

[1] Ms. الفوياهوريُون.

انغامُس انـه كان يرى الهوآء أوّل الموجودات منه كان الكلّ وإليه ينحلّ الموجودات مثل النَفْس التى فينا وانّ الهوآء هو الذى يحفظ فينا الروح والهوآء يُمسكان العالم كلّه والروح والهوآء يقالان جميعًا لأنّ على معنى واحد قولًا متواطئًا وحُكى عن فيثاغورس[1] أنّـه كان يرى أنّ مبداء الموجودات هو المتشابـه الأجزآء وأن الكائنات يكون بالغذآء الـذى تغتذى بـه ومن هذه الكائنات يكون معنى المتشابـه الأجزآء وعنده أن الاشياء[2] يـدرك بالعقل لا بالحسّ وهى أجزآء الغذآء وانما سمّيت متشابه الأجزآء من أجل أنّ هذه الأعضآء المكوّنـة من الغذآء متشابهة بعضها يشبـه بعضًا فسمّيت متشابهـة الأجزآء وجعلها مبـادى الموجودات وصيّر المتشابه الأجزآء عنصرًا وحُكى عن ارسلاوس أنّـه يرى مبدأ العالم ما لانهايـة له وقـد يعترض فيه التكاثف والتخلخل فمنه ما يصير مآءً ومنه يصير نارًا وحُكى عن اسقورس أنّـه كان يرى الموجودات أجسامًـا مدركة عقولًا لا خلآءَ فيها ولا كون سرمديّـة غير فـاسدة لا يحتمل التكسّر والتهشّم

[1] Ms. انفساغورس.

[2] Ms. الاسيآء.

ولا يعترض فى أجزائها خلاف ولا استحالة وهى مدركة بالعقل لا بالحواسّ وهى لا يتجزّأ وليس معنى قوله لا يتجزّأ أنّها فى غاية الصغر لكن لا تقبل الانفعال والاستحالة وحُكى عن انبادقليس أنّه [f° 27 r°] لا يرى الاسطقسات الأربع التى هى الماء والنار والهوآء والأرض وأنّ المبدأ مبدآن[1] وهما المحبّة والغلبة واحدهما يفعل الإيجاد والآخر يفعل التفرقة وحُكى عن سُقراط بن سقرنقس وافلاطون بن آرسطو الإلاهىّ أنّهما يريان المبادئ ثلاثة[2] الله والعنصر والصورة زعم المفسّرون أنّ معنى قولهم الله هو العقل العالم ومعنى العنصر هو الموضوع الأوّل للكون والفساد ومعنى الصورة جوهر لا جسم فى التخييلات وحُكى عن ارسطاطاليس بن نوماجس صاحب المنطق أنّه يرى المبادئ الصورة والعنصر والعدم والاسطقسات الأربع وجسم خامس هو الأمر غير المستحيل وحُكى عن ذنوهرماوس أنّه يرى المبادئ هى الله تعالى وهى العلة الفاعلة والعنصر المنفعل والاسطقسات الأربع فهذا جملة ما حكاه

[1] Ms. مبديان

[2] Ms. ثلاثه.

افلوطرخس[1] من أقاويل الفلاسفة فى المبادئ وزعم ايوب الرهاوى فى كتاب التفسير أنّ المبادئ هى العناصر المفردة يعنى الحرّ والبرد والبلّة واليُبْس فكُوّنت النارُ من تركيب الحرّ مع اليبس وكُوِّن الهوآء من تركيب البرد مع البلّة وكُوِّن المآء من تركيب البرد مع البلّة وكُوِّنت الأرض من تركيب البرد مع اليبس فصارت هذه العناصر المركّبة ثم كُوِّن من تركيب هذه العناصر المركّبة الحيوانُ والنباتُ،

ذكر ما حكى اهل الاسلام عنهم، حكى زُرقان فى كتاب المقالات أنّ ارسطاطاليس قال بهيولى قديم وقوة معه لم يزل وجوهر قابل للأعراض وأنّ الهيولى حرّك القوّة فحدث البرد ثم حرّكها فحدث الحرّ ثم قبلهما الجوهر قال وشبّه إحداثَ[2] الهيولى الحركة بإحداث الانسان الفعل بعد أن كان غير فاعل له والفعل عَرَض وهو غير الانسان فكذلك الهيولى أحدث اعراضًا هى غيره ولا يقال كيف احدثها كما لا يقال كيف حدثت هذه الحركة من الانسان وحُكى [عن] جالينوس أنّه قال

[1] Ms. افلوطوخس.

[2] Ms. باحداث.

بأربع طبائع لم ينفكّ العالم منها قال وقال سائر الفلاسفة بأربع طبائع وخامس معها خلافها لولا هو لما كان للطبائع ائتلاف على تضادّها قال وقال هرمس[1] بمثل مقالة هؤلآء فاثبت العالم ساكنًا ثم تحرّك والحركة معنًى وهو زوال وانتقال والسكون ليس بفعل قال وقال بلعم بن باعورآء العالم قديم وله مدبّر يدبّره وهو خلافه من جميع المعانى واثبت الحركات فقال انّ الحركة الأُولى هى الثانية معاودة لأنّ من قوله أنّ الحركة مع اصل العالم والعالم قديم عنده قال وقال أصحاب الاصطرلاب بمثل مقالة بلعم إلّا أنّهم زعموا أنّ العالم لم يزل متحركًا بحركات لا نهاية لها وأنكروا أن يكون الحركة لها أوّلٌ وآخر لانّها ليست بمحدثة قال وقال أصحاب الجُثّة أن العالم لم يزل مصوّرًا قديمًا جُثّةً مُصْمتةً فانقلعت الجُثّة وكان الخلق كامنًا فيها فظهر على نحو ما يظهر فى النطفة والبيضة والنواة قال وقال أصحاب الجوهرة أنّ العالم جوهرة قديمة وأحديّة الذات وانما اختلفت على قدر التقآء[2] الجوهرة وحركاتها فإذا كانا جزءين كانا حرًّا

[1] Ms. هومس.

[2] Ms. القآء.

وإذا كان ثلثة أجزآء صار بردًا واذا كانت اربعة صارت رطوبة وزعم أنّ حركة قبل حركة إلى ما نهاية وقد جمع الناشى مذاهب هولآء كلّهم بلفظة واحدة فقال هم أربع طبقات فطبقة قالت [fº 27 vº] بقِدَم الطينة وحَدَث الصبغة وطبقة قالت بحدث الطينة والصبغة وطبقة شكّت فلم تدرِ أقديمة هى أم حديثة لتكافئ الأدلّة عندها وقد قال جالينوس وما علىّ أنْ لم أدرِ أقديمة هى أم حديثة وما حاجتى الى ذلك فى صناعة للطبّ ،

ذكر مقالات الثنويّة والحرّانيّة أصل اعتقاد هولآء فى الجملة أنّ المبدأ شيئان اثنان نور وظلمة وأنّ النور كان فى أعلى العُلْو وانّ الظلمة كانت أسفل السُفْل نورًا خالصًا وظلمةً خالصةً غير مماسّين على مثال الظلّ والشمس فامترجا فكان من امتزاجها هذا العالم بما فيه هذا الذى يجمع أصل عقائدهم ثم اختلفوا بعد ذلك فزعم ابن ديصان ان النور خالق الخير والظلمة خالقة الشرّ بعد قوله بأنّ النور حىّ حسّاس والظلمة موات فكيف يصحّ الفعل من الموات ولما رأى من فنون ما لحق المانويّة والديصانيّة من التناقض والفساد أحدث مذهبا زعم أنّ الكونين النورىّ والظلامىّ قديمان ومعهما شئ

قديم ثالث لم يزل خلافها وخارجًا عن خارجهما وهو الذى حمل الكونين على المشابكة والامتزاج ولولا ذلك المُعدِّلُ بينهما لما كان من جوهرهما إلّا التباين والتنافر وزعم كنّان أنّ أصل القديم ثلاثة اشيآء الارض والمآء والنار غير أنّ المدبّر لها اثنان خير وشرّ، وامّا الحرّانيّة فمختلف عندهم فى الحكاية زعم احمد ابن الطيّب فى رسالة له يذكر فيها مذاهبهم أنّ القوم مُجمعون على أنّ للعالم علّة لم يزل ويقولون المدبّرات سبع واثناعشر ويقولون فى الهيولى والعدم والصورة والزمان والمكان والحركة والقوّة بقول ارسطاطاليس فى كتاب سمع الكيان وزعم زرقان أنّهم يقولون مثل قول المانيّة وقال بعضم أنّ مذهب الحرّانيّة ناموس مذهب الفلاسفة وما لم يكن يجسر أحدٌ أنْ يُظهر خلافهم، وأمّا المجوس فأصناف كثيرة ولهم هوس عظيم وترّهات متجاوزة الحدّ والمقدار لا يكاد يوقف عليها فبعضهم يقول بقول الثنويّة وبعضهم على مذهب الحرّانيّة والخُرّميّةُ جنسٌ منهم يتستّرون بالاسلام ويقولون مبدأ العالم نور وانّه نسخ بعضه فاستحال ظلمةً وامّا اهل الصين فعامّتهم الثنويّة إلى كثير ممّن يليهم من التُرك وفيهم المعطّلة الذين يقولون بقدم الأعيان وأنّ العالم لا صانع

لـه ولا مدبّر والهنود أصناف كثيرة وتجمعهم البراهمة والسمنيّة والمعطّلـة الأخرى يقولون بالتوحيد غير أنّهم يُبطلون الرسالـة ومنهم المهادرزيّـة يزعمون أنّ المبدأ ثـلاثـة اخوة أحدهم مهادرز فـاحتال اخواه فى المكر بـه فعثرت بـه دابّته فسقط ميتاً فسلخا جلده وبسطاه على وجه العالم فصار من جلدتـه هذه الارض ومن عظامه الجبال ومن دمآئـه الأوديـة والأنهار ومن شَعْره الأشجار والنبات هذا مـا بلغنا من مذاهب سُكّان الأرض والقدمآء فى هذا الباب وقد أشرنا إلى فساد مذهبهم ومذهب مَنْ يقول بقدم العالم أو شىء مع الله تعالى بما فيه كفاية وغُنية وهذه الحكايات كلّها ان لم يكن شىء منها رُمزًا أو الغازًا أو تمثيلًا أو روايةً عن كتاب من كتب اللّه عزّ وجلّ أو رسول من رُسل الله أو بوفـاق ما جآء منهم أو بشهادة العقول قـاطبةً فمردودة غير مقبولة ومحمولة على تمويه واضعها وتزوير مبتدعها وليس فى كثرة التَرْداد والتكرار كثير فائدة ومتى مرّنْتَ نفسك على تحفّظ مسئلة إحداث العالم استغنيتَ عن كثرة الخوض فى الفروع التى بُنِيَتْ على أصل القِدم [f° 28 r°] لانّـه إذا وَهَى البنآء وضعُف لم يَثْبُت فروعُه ولا قـامت أركانه ،

ذكر مقالات أهل الكتاب فى هذا الباب ، قرأتُ فى كتاب موسوم بشرائع اليهود أنّ جماعةً من علمائهم نهَوْا عن التفحّص عن هذا الباب والشروع فيه وزعموا انّــه لا ينبغى للانسان أن يبحث عمّا يتعجّب منه ويخفى عليه وزعم بعضهم انّ الشىء الذى خلقه الله تعالى فى الابتدآء سبعة عشر شيــًٔا خلقها الله بلا نُطق ولا حركة ولا فكرة ولا زمان ولا مكان وهى المكان والزمان والريح والهوآء والنار والمآء والارض والظلمة والنور والعرش والسموات ورُوح القــدس والجنّة وجهنم وصُوَر جميع الخلائق والحكمة قــال ومخلـوقـه ذو جهات ستّ وهو محصور بين هذه الجهات التى هى الأَمام والخَلْف والعُلْو والسفل واليمين والشمال وزعم بعضهم أنّ أوّل ما خلق الله سبعة وعشرون شيــًٔا فذكر هذه السبعة عشر وأضاف اليها كلام موسى الــذى سمعه وجميع مــا رأتــه الانبيآء والمنّ والسلوى والغمام والعين التى ظهرت لبنى اسرائيــل والشياطين واللباس الــذى ألبس آدم وحوّآء وكلام الجبّار الــذى كلّم بــه بلعام هكذا الحكايــة عنهم والمسطور فى أوّل سِفْر من التورية بالعبرانيّة * برشت بارا ايلوهيم اث هشومائم واث هو اورس وهو اورس هو تنو ثوهم

وحوشَخ على هى تهوم* يقول أوّل شىء خلقه السمآء والأرض وكانت الأرض جزيرة خاوية مظلمة على الغَمْر وريح اللّه يزفّ على وجه الأرض كذا فسّره المفسّرون فلا أدرى كيف خالفته الحكاية عنهم ضمن التورية ولعلّ ما ذكروه فى بعض أسفارهم لأنّ التورية مشتملة على عدّة كُتُب من كتب الأنبيآء والله اعلم وامّا النصارى فدينهم فى هذا دين اليهود لانّهم يقرءون التورية ويقرّون بما فيها والصابئون محرون فى مذهبهم فأكثر الناس على انّ دينهم بين دين اليهود والنصارى فإن كان كذلك فقولهم قولهم وحكى زرقان أنّ الصابئين يقولون بالنور والظلمة على نحو ما يقوله المنانيّة والله اعلم،

ذكر قول أهل الاسلام فى المبادئ وما جآء من الروايات فيها،

حدّثنا الحسن ابن هشام ببَلدٍ قال حدّثنى ابرهيم بن عبد اللّه العَبْسىّ حدّثنا وكيع عن الأعمش عن أبى طبيان عن ابن عباس رضى اللّه عنه قال أوّل ما خلق الله من شىء القلم قال اكتب فقال اى ربّى وما اكتب قال القَدَر فجرى القلم بما هو كائن من ذلك اليوم الى يوم القيامة قال ثمّ خلق النون فدحا الأرض عليها فارتفع بخار المآء ففتق منه السموات فاضطربت النون

فمارت الأرض فـأثبتت بالجبال وان الجبال تنفجر على الأرض الى يوم القيامة وحدّثنا عبد الرحمن بن أحمد المروزىّ بمرو حدّثنا السرّاج محمد بن اسحق حدّثنـا قتيبه بن سعد حدّثنا خالد بن عبد الله بن عطآء عن ابى الضحا عن ابن عبّاس رضى اللّه عنه قـال أوّل شىء خلق الله تبارك وتعالى القلمُ فـقـال له اكتب مـا يكون الى يوم القيامة ثم خلق نون فكبس عليها الأرض يقول اللـه تعالى نون والقلم ومـا يسطرون وحدّثنى محمّد بن سَهْـلٍ باسوار حدّثنـا ابو بكر بن زيّان حدّثنـا دعه عيسى بن حمّاد [f° 28 v°] عن اللّيث بن سَعْد عن ابى هانىء عن ابى عبد الرحمن البجلى عن عبد الله بن عمر عن رسول الله صلعم أنّـه قال كتب الله مقادِر[1] كلّ شىء قبل أن خلق السموات والأرض بخمسين ألف عام وقـد اختلفت الروايات عن ابن عبّاس رضى الله عنه فروى عنه اوّل ما خلق الله القلم وروى عنه سعيد بن جُبير أوّل ما خلق الله العرش والكرسىّ وروى أوّل ما خلق الله النور والظلمة وروينا خلاف ذلك كلّه عن الحسن انّـه قـال اوّل مـا خلق من شىء العقلُ ورُوى عنه أوّل مـا خلق الله

[1] Note marginale : كذا فى الأصل .

الأرواح وفى رواية ابى الوليد عن ابى عوانـه عن ابى بشرٍ عن مجاهد قـال بـدء الخلق العرش والمآء والهوآء وخُلقت الأرض من المآء وحدّثنى حاتم بن السندىّ بتكريت حدّثنا احمد بن منصور الرمادىّ عن عبد الرزّاق عن معمر عن الزُهرى عن عُروة عن عائشة رضى اللّه عنها قـالت قـال رسول اللـه صلعم خُلقت الملائكة من نور وخُلق الجانّ من مَارِج من نار وخُلق آدم كما وصف لكم وامّا حديث حماد بن سلمة عن يعلى بن عطا عن وكيع بن حُرس عن عمّه ابى رزين العقيلى انّـه قـال قلتُ يا رسول الله أين كان ربّنا قبل أن خلق السموات والأرض قـال كان فى عمآء ما تحته هوآء ولا فوقه هوآء ثم خلق عرشه على المآء فـإنـه ان صحّ وصحّ تـأويل من تـأوّل العمآء السحاب والغمام دلّ أن خلق الغمام المذكور فى الخبر والقرآن كان قبل خلق السموات والارض وقد روى انّ النبى صلعم قـال كتب الله كتاباً قبل أنْ يخلق الخلق بألفَىْ عام [1] ووضعه على العرش فـإن صحّت الروايـة دلّ أنّ خلق العرش كان قبل سائر الخلق وفى كتاب ابى حُذَيفة عن حبير عن الضحّاك عن ابن عبّاس رضى

[1] Interpolation dans le ms. : سبقَتْ رحمتى غضبى.

الله عنه أنّ الله لما أراد أن يخلق المآء خلق من النور ياقوتـةً خضرآء ووصف فى طولها وعرضها وسمكها ما الله بـه عليم قـال فلحظها الجبّار لحظةً فصارت مـآء يترقرق لا يثبت فى ضحضاح ولا غير ضحضاح يرتعد من مخافة الله ثم خلق الريح فوضع المآء على متن الريح ثم خلق العرش فوضعه على متن المآء فـذلـك قـولـه تعالى وكان عرشه على المآء وروى عبد الرزّاق عن معمر عن الأعمش عن ابن جُبير قـال سألتُ ابن عبّـاس رضى اللـه عنه عن قولـه تعالى وكان عرشه على المآء فعلامَ كان المآء قبل أن يخلق شيـًٔا قـال على متن الريح فـإن صحّت الروايـة عن الضحّاك دلّ أنّ النون قبل خلق المآء وامّـا محمّد بن اسحق فـإنّـه يقول فى كتابـه وهو أوّل كتاب عُمِلَ فى بـدء الخلق لقول اللـه تعالى وهو الذى خلق السموات والأرض فى ستّـة أيّام وكان عرشه على المآء فكان كما وصف نفسه تبارك وتعالى إذ ليس إلّا المآء عليـه العرش ذو الجلال والإكرام والعزّة والسلطان فكان أوّل مـا خلق النور والظلمة ميّز بينهما فجعل الظلمة ليلًا أَسْوَدَ مظلمًا وجعل النور نهارًا مُضيـًٔا مبصرًا ثم سمك السموات السبع من دخان المآء حتّى استقللْنَ ثم دحا الأرض

وأرساها بالجبال وقدّر فيها الأقوات ثم استوى الى السمآء وهى دخان، لا يختلف أحد من المسلمين ومَنْ يدين الله بالكتاب والرسالة انّ ما دون الله تعالى مخلوق مُحدَث وإن لم يذكر خلقه وإحداثه وانّما مرادنا أن نعرف أوّل ما خلق الله منه إن كان ذلك ممكنًا منه اختلف الرُواة عن وهب بن منبّه وغيره من منى [f° 29 r°] أهل الكتاب فروى عن عبد الله بن سلام انّه قال خلق الله نورًا وخلق من ذلك النور ظلمةً وخلق من تلك[1] الظلمة نورًا وخلق من ذلك النور مآءً يخلق من ذلك المآء الأشياء كلّها وعن وهب بن منبّه قال وجدت فيما أنزل الله على موسى بن عمران عليه السلم أنّ الله لمّا أراد خَلْق الخلق خلق الروح ثم خلق من الروح الهوآء ثم خلق من الهوآء النور والظلمة ثم خلق من النور المآء ثم خلق النار والريح وكان عرشه على المآء وسمعتُ بعض الشيعة يزعمون أنّ اوّل ما خلق الله نور محمّد وعلىّ ويروون فيه رواية والله اعلم بحقّها وقد ذكرت حكمآء العرب ومن كان يدين الله منهم بدين الانبيآء فى أشعارها وخطبها كيف كان مبدأ الخلق

[1] Ms. ذلك.

فمنه قول عدى بن زيد العبادىّ وكان نصرانيًّا يقرأ الكتب [بسيط]

اسمع حديثًا لكى يومًا تجاوبه عن ظهرغيب إذا ما سائلٌ سألا
ان كيف أبدى إلهُ الخلق نعمته فينا وعرّفنا آياته الأُولا
كانت رياحًا ومآءا ذا عُرانية وظلمةً لم يدع فتقًا ولا خللا
فأمر الظلمة السَوْداء فانكشفت وعزل المآء عمّا كان قد شغلا
وبسط الأرض بسطًا ثمّ قدّرها تحت السمآء سوآءا مثل ما فعلا
وجعل الشمس مصيرًا لاخفآء به بين النهار وبين الليل قد فضلا
قضى لستّة أيّام خلائقه وكان آخر شىء صوّر الرجُلا

وقد حكى الفُرس عن علمآء دينهم وموبذيهم أوّل ما خلق الله السموات والأرض ثم النبات ثم الانسان ،

ذكر تصويب أرجح المذاهب ، أقول انّ رأىَ من رَأَى تقديم[1] أحد الأركان على غيره هو مُحتلّ واهٍ لأنّهم يختلفون فى الاستحالة والفساد وكيف يصحّ على رأى تاليس المآء وهو عنده مستحيل من الأرض وعلى رأى براقليطس[2] النار وهى مستحيلة عنده

[1] Ms. بقدم.
[2] Ms. براطيطس.

من الهوآء وكذلك سائر الأركان أم كيف يجوز عندهم تولّد حيوان أو تركّب نبات من غير اجتماع هذه الأخلاط الأربع فيها لأنّ ما تفرّد بطبع واحد لا يوجد منه غير حركته الطبيعيّة أو من زعم بابتدآء البسائط ثم العناصر المركّبة فإنّه يفحش قوله لأنّ البسائط أعراض لاتقوم بذواتها ولا بُدّ لها من حامل فكيف يصحّ وجودها بلا حامل وكذلك من زعم النور والظلمة لانّهما عرضان لا جسمان والأصحّ على مذهب هولآء ما رأى انبادقليس من تقدّم الاسطقسات الأربع وفساد هذا ظاهر عند المسلمين بأن الاسطقسات لا تخلو أن تكون أعراضًا فإن كانت أعراضًا فالعرض لا يقوم بنفسه أو يكون أجسامًا وحدُّ الجسم ما ذكرناه واثر الحدث مقارن له أو يكون لا أجسامًا ولا اعراضًا فهذا غير معقول عند المسلمين إلّا البارئ جلّ جلاله فانّه خلاف خلقه من جميع الوجوه وإذا لم تكن [f° 29 v°] اجسامًا ولا أعراضًا عندهم فلا بُدّ أن يكون هو الهيولى الموهوم فى مذهبه وهذا شىء لو كان موهومًا لما جاز وقوع الاختلاف فيه إلّا مِن مُعاند كما لا يجوز وقوع الاختلاف فى المعقول إلّا من معاند مع أن الوهم لا يحصر ما لا حدّ له ولا صفة من

لَوْن أو مقـدار أو شئ من الأعراض المحسوسة وجملـة هـذا القول فى هذا الباب مراعاة اثر الحدث فيما سوى البارئ جلّ جلالـه فـاذا ثبت ذلـك عُلم أن ما كان محدثًا فلا بُدّ له من ابتـدآء واذا كان لا يقول بحدث العالم إلّا الموحّدون لم يوجد ابتدآء ذلك إلّا من جهتهم وهم يختلفون فى الرواية عن علمآئهم فى الظاهر ومتّفقـون فى المعنى إذا انعموا النظر فـامّـا اهـل الكتاب وما حُكى عنهم فمحتمل غير أنّه لا يجوز القطع بـه ما لم يصدّقه كتابنا أو خبر نبيّنا صلعم لما وقع فيهم من التحريف والتبديل ولأنّه خلاف ما ذكر فى اوّل التورية فى ابتدآء الخلق فـالذى يوجبه العقل أن يكون مكان كلّ متمكّن سابق له وان لا يحل حركة إلّا فى جسم ولا يوجد إلّا فى زمان وان لا يصحّ فعل اختيار وتدبير إلّا من حىّ عالم وان لا يحدث شىء إلّا من شىء وانّ الأركان الاربع سابقة للأجسام فمن قـال بقدم هذه المذكورات دخل فى جملة المخالفين ونقضت عليه آثار الحدث فيها ومذهبه ومن قـال بحدثها فما حاجته الى تقديم ما قـدّم منها وقـد أقرّ بأنّ الله أحدث الزمان من غير زمان والمكان فى غير مكان والاركان من غير أركان اللهمّ إلّا ان يُعمد فيه شيـأ

من كتب الله فليس يجد فى كتاب أوّل ما خلق ما هو فيقضى
على ما خالفه بالردّ والإنكار ولابُدّ لكلّ حادث من غاية ينتهى
إليها كقولنا الساعة من اليوم واليوم من الاسبوع والاسبوع
من الشهر والشهر من السنة والسنة من الزمان والزمان من
الدهر فقد انتهى الى الزمان والزمان غايته وكما نقول فلان من
فلان وفلان من فلان كما ترفع مثلًا نسب رسول الله صلعم الى
آدم ثم يقال وآدم من تراب فالتراب آخره وكذلك سائر
الاشيآء الحادثة لابُدّ لها من غاية هذا ما يعاينه ويشاهده
فلذلك وضعنا ما روينا عن أهل الكتاب على وجه الاحتمال
فقد ذهب بعض أهل الاسلام الى أنّ أوّل ما أحدث الزمن
العلوىّ وهو وقت يظهر فيه الفعل ليس السُفلى الذى هو من
حركات الفلك ثم المكان الذى هو غير متجزّئ ولا متماسك
وهو فضآء وبسيط ذاهب خلآء مُحيط بالعالم قال وليس الهوآء
من الفضآء فى شىء لأنّ الهوآء جسم متجزّئ ومنتشر وليس
الخلآء بمتجزّئ ولا محسوس ومعنى قوله التجزّئ انّ الخلآء لا
يدخل العالم منه شىء الا يتخلّله بتّةً والهوآء ما بين السمآء
والأرض ولا يخلو منه شىء والخلآء ما فيه السمآء والأرض

والهوآء ثم الأجسام بأعراضها كذا رأيت فى بعض كتبهم والله اعلم فاذا سأل سائل عن ابتدآء الخلق فجوابه أنّ ما دون الله مخلوق نِعْمَ سؤالك عن العالم العُلوىّ أم العالم السُفْلىّ أم عن الآخرة الموعودة أم عن الدنيا الفانية [f° 30 r°] لأنّ كلّ شىء من هذه الاشيآء ابتدأ منه ابتدآءٌ ونشوٌ فإن قيل هل غير الدنيا والآخرة شىء قيل العرش والكرسىء والملائكة واللوح والقلم وسدرة المنتهى مخلوقة كلّها ولا تعدّ[1] من الدنيا ولا من الآخرة وكذلك الجنّة والنار والصراط والميزان والصُور والأعراف والرحمة والعذاب مخلوقة عند كثير من الأُمّة ثمّ من بعدهم من أهل الكتاب ولا يُعدّ من الدنيا ولا من الآخرة فإن قيل فقد قال الله تعالى فللّه الآخرة والأولى ولم يذكر شيئاً غيرهما قيل ولِمَ يذكر الاشيآء غيرهما مع أكثر أهل التفسير يقولون معناه للّه الحكم فى الآخرة والأُولى وقد قال رسول اللّه صلعم ما بعد الموت مستعتب ولا بعد الدنيا إلّا الجنّة والنار لانّه لا شىء غيرهما وانّما يصحّ هذا اذا عُرفت الدنيا والآخرة ما هما على انّه لا عتب

[1] Ms. يعدّ.

على من عدّ مـا ذكرناه من أمر الآخرة ولا مضايقة فيـه بعد أن اعتقـدها كما جاءت بـه كتب اللـه وينبغى أن يعلم أنّ كلّما دون الـدنيا روحانىّ حيوانىّ خُلـق للبقـآء والخلود على الأبـد لا يجوز عليـه الانحلال والـدثور بقول الله تعالى وإنَّ الـدار الآخرة لهى الحَيَوان لو كانوا يعلمون ،

ذكر أوّل ما خُلق فى العالم العلوىّ من الحيوانات يـدلّ على أنّ أوّل مـا أوجده اللـه تعالى القلم واللوح على روايـة ابي ظبيـان عن ابن عبّاس ثم العرش والكرسىّ على روايـة مجاهد وقـد قـال قـائلٌ أنّ أوّل مـا خُلق الروح والعقل عـلى روايـة الحسن لأنّ فى روايـة ابن عبّـاس انـه قـال للقلم اكتب فـقـال اى ربِّ ومـا اكتب والأمر فى الحقيقة والجواب لا يصّح الّا من حىّ عاقل قـال ثم الحجب ومنها الغمام والنور والملائكة ثم الرحمة والعذاب يعنى الجنّـة والنـار والصراط والميزان وغير ذلـك ممّا ذُكر وأوّل مـا خلـق فى العالم السفـلىّ من الحيوانـات المـآء والهوآء كما قـال مجاهد وخُلقت الأرض من المـآء فهذه أركان العالم ثم النور والظلمـة ومن الناس من يفرق بين النور العلوى

والنور السفلى بأنّ هذا جسم لطيف وذلك روح خالص مع اختلافهم فى الروح أجسم هو أم غير جسم وسيمرّ بك فى بابه مشروحًا مفسّرًا ان شاء اللّه عزّوجلّ فاذا سأل سائلٌ مِمَّ خُلق الخلق قيل ان الخلق اجزاء مختلفة فمن أىّ جزء من اجزآء الخلق سؤالك ولن يجاب حتّى يشير الى ما أردنا فإن سأل عن الأرض قيل من زبد المآء كما جآء فى الحديث والخبر وان سأل سائلٌ عن السمآء قيل من دخان المآء وان سأل عن الكواكب قيل من ضوء النهار وان سأل عن الأركان المركّبة قيل من البسائط المفردات وان سأل عن البسائط قيل يمكن أنّ يكون خُلقت ممّا خُلق قبلها ويمكن ان يكون خلقت لا من شىء لانّا نرى اللّه يخلق الشىء من الشىء ويخلق من لا شىء وقد دلّلنا على أن لا شىء غير اللّه تعالى إلّا مخلوق وانّ اللّه ابتدعه بَدِيًّا لا من شىء كما شاء ما لا حاجة الى إعادة القول فيه بقول اللّه تعالى بديع السموات والأرض وقال اللّه خلق كلّ دابّة من مآء وقال اللّه خلقكم من نفس واحدة وقال خلق الانسان من صلصال كالفخار وخلق الجانّ من مارج

من نار مع سائر مـا وصفتُ انـه خلقه من خلقٍ خَلَقه قبلَـه

[f° 30 v°] وكذلـك يفعل الشيء بسبب ويفعله بلا سبب موجب

قـال اللـه تعالى وانزل من السمآء مـآء فـاخرج بـه من

الثمرات رزقـا لكم فـأخبر عزّ رجلّ انـه جعل سبب

اخراج الثمر والنبـات إنزال المآء وكذلـك جعل سبب

كون الانسان النطفـة وسائر مـا يوجِده ويحدثـه وقـد

أوجد أمّهات هذه الاسباب بغير سبب موجب لها بل بقدرتـه

وحكمتـه وان سأل سائل فِيمَ خلق قيـل فِيمَ سؤالٌ عن

المكان ولا مكان الّا وهو مفتقر الى مكان وقـد سبقت

الـدلالـة على فساد الحلول بما ليست لـه نهايـة فلو قـال

القـائل أنّ العالم لا فى مكان لكان قولًا لأنّـه ليس بـأعجب

من إقـراره بـإيجاد الأعيـان لا من غير سابقـة وقـد قيـل

انّـه فى خلآء وهو مكان لـه وزعم آخرون أن العالم بعضه

مكان لبعض وفى كتاب وهب بن منبّـه ان السموات والجنّـة

والنار والدنيا والآخرة والريح والنار كلّها فى جوف الكرسىّ

فـإن صحّت الروايـة كان الكرسىّ مكانًا لهذه الأشيآء واللّـه

اعلم وأحكم ،

وان سأل كيف خلق قيل كيفَ سؤالٌ يقتضى التشبيه فى الجواب وليس نعلم العالم مثلًا غيره فنشبّهه بـه ولكنّا مشاهدين له عند احداثـه ولا فعل الله تعالى بحركة ولا معالجة والكيفيّة منتفية عن فعله كما هى منتفية عنه سبحانـه فـإن اردتَّ كيف أوجده من عدم فكيف تراه اجسامًا وجواهر حاملة للأعراض قـال لـه كن فكان كما أخبرنا عنه وإن اردتَّ شكلًا وهيئةً لفعلـه فهذه من حالات الأعراض التى تتعاقب على المخلوقين فـإن سأل سائل متى خُلق قيل متى سؤالٌ عن المُدّة والوقت من الزمـان والمدّة عندنا من حركات الفلـك ومَدَى مـا بين الأفعال وقـد قـامت الدلالـة على حدث الفلك ولا يُطلق المسلمون القول بأنّ الله تعالى لم يزل يفعل لانّ ذلـك يوجب ازليّة الخلق ويؤدّى الى قول من يرى المعلول مع العلّـة حتى يكون بين فعل سابق له الى انّ فِعْل العالم مُدّةً وقد زعم بعض الناس أنّه أحدث زمانًا أوجد فيه العالم كمن قـال انّه احدث مكانًا أوجد فيه العالم فقـال قومٌ الزمان ليس بشىء وإن سأل سائل لِمَ خلق قيل لِمَ سؤالٌ عن العلّة الموجبة للفعل وفـاعل ذلك مضطرّ غير مختار والمضطرّ مقهور مغلوب ولا يجوز ذلك فى

صفة القديم فإن اردتَ بالعلّة الغرض المقصود فى الخلق فهو ما ذكرناه فى اوّل هذا الفصل انه خلق الخلق لرأفته ورحمته وجوده وقدرته لينفعهم وليأكلوا من رزقه وليتقلّبوا فى نعمته ويستحقّوا شرف الثواب بطاعته ،

الفصل السادس

فى ذكر اللوح والقلم والعرش والكرسىّ والملائكة والصُور والصراط والميزان والحوض والاعراف والثواب والعقاب والحُجب وسدرة المنتهى وسائر ما يرويه الموحّدون ممّا يُعدّ من أُمور الآخرة واختلاف من اختلف فيها ،

ذكر اللوح والقلم قال الله تعالى فى محكم كتابه نٓ والقلم وما يسطرون وقال فى كتاب مكنون لا يمسّه الا المطهّرون وقال وكلّ شئ [f° 31 r°] احصيناه فى امام مبين وقال ما فرّطنا فى الكتاب من شئ وقال فى لوح محفوظ قال أكثر المفسّرين انّه لوح وقلم خلقهما الله كما شآء وألهم القلم أن يجرى بما أراد وجعل اللوح واسطةً بينه وبين ملائكته كما جعل الملائكة واسطةً بينه وبين رُسُله ورسلَه واسطةً بينه وبين خلقه وهذا لا يختلف فيه موحّدٌ ولا يسوغ الاختلاف فيه لظاهر

النصّ من الكتاب والسُنّة فإن خطر خاطرٌ بأنّه أيةُ فائدة فى اللوح والقلم فليقل له بأنّ أسرار حكمة اللّه عزّ وجلّ عن العباد محجوبة إلّا ما أطلعهم عليه وما طوى عنهم فليس إلا التصديق به والاستسلام له لقول الله عزّ وجلّ يمحو اللّه ما يشاء ويثبت وعنده أمّ الكتاب واعلم ان الكلام فى هذا الفصل مع من يؤمن باللّه وملائكته وكُتُبه ورُسُله لأنّ هذا سبيله سبيل الخبر والسمع والمسلمون وأهل الكتاب قاطبةً قد تلقّوه بالقبول وقد قال قائلٌ أنّ اللّه تبارك وتعالى لمّا أراد ان يخلق الخلق علم ما هو كائن وما هو مكوّنه فأجرى القلم به فى اللوح وروى فيه اخبار مسطّرة فى كُتب أهل الحديث رضينا بما صحّ منها واستسلمنا له وجآء فى ذلك القلم أن طوله ما بين السمآء والأرض وأنه خلق من نور وفى صفة اللوح أنّه لوح محفوظ طوله ما بين السمآء والأرض وعرضه ما بين المشرق والمغرب معقود بالعرش يصُكّ ما بين عينَىْ اسرافيل وهو أقرب الملائكة إلى العرش فإذا أراد اللّه تبارك وتعالى أن يحدث فى خلقه شيئًا قرع اللوح جبهة اسرافيل فأطلع فيه فاذا فيه ما أراد الله تعالى بقول الله يمحو اللّه ما يشآء

ويثبت وعنده أمّ الكتاب فيأمر بـه جبرئيـل أو من يليه من الملائكـة وأكثر أهل الدين على أنّ البارئ لا يُسمَع كما أنّـه لا يُلمَس وإنّما يُسمَع كلامُه كما يلمس خلقُـه هذا قول أهل الإسلام وقـد ذهب قومٌ من المتسترين بالـدين إلى تـأويلات مكروهات مردودات فزعم بعضهم أن معنى القلم العقـلُ لأنّـه دون البارئ جلّ وعزّ فى الرتبة وجرى بنفسه لأنّ العقل يدرك الاشياء بغير واسطة قـال ومعنى اللوح المحفوظ النفسُ لأنّـه دون العقل فى الرتبة يـدبّرها العقل كما جرى القلم فى اللوح المحفوظ وزعم ان القلم واللوح غير محدَثين ولا مخلوقين وقـد دلّلنا على حَدَث العقل والنفس فى الفصل الثانى بما يجرى عليهما من الزيادة والنقصان والسهو والضعف والثقلة [1] والتجزّى بتفرّق الهياكل والأجسام وحاجة العقل إلى التجربة والامتحان وحاجة النفس الى الغذاء والقوام ما فيه كفـايـة وبلاغ وذلـك أنّ القـديم البـارئ لا يجوز عليـه شئ من هذه العوارض وزعم آخرون ان اللوح هو العالم السُفلىّ والقلم العالم العُـلوىّ يؤثّر فى السفلىّ وبعضهم يزعم أنّ القلم هو الروح واللوح الجسد وأهوَن

[1] Ms. والقلة.

الأمور انكار اللوح والقلم وسائر مـا وصف من أمر الآخرة والـدخول فى الإلحـاد المحض حتّى يقع الكلام معهم من حيثُ ينبغى أن يقع لأنّ هذه الاشيآء من شرائع الأنبيآء عليهم السلم فكما لم يوجبها العقـل فكـذلـك لا يردّ تـأويلها إلى العقـل بل تسلّم كما جآءت ، وفى رواية سعيد بن جبير عن ابن عبّاس رضى الله عنهما انّ الله تعالى خلق لوحًا محفوظًا من دُرّة بيضآء دفّتـاه ياقوتـة حمرآء قلمه نور وكـلامه برّ [fº 31 vº] ينظر اللّـه فيه كلّ يوم ثلثمائـة وستّين نظرة يُحيي بكلّ نظرة ويُميت بكلّ نظرة ويرفع ويضَعُ ويُعزّ ويُـذلّ ويخلق ما يشآء ويحكم ما يريـد والله اعلم واحكم وقـد دلّلنا لـك أنّ كلّ مـا كان من امر الآخرة فروحانىّ حيوانىّ وإن شارك جسمانيًّا فى الأسامى فمن ذلـك قوله دُرّة بيضآء وياقوتـة حمرآء ،

ذكر العرش والكرسىّ وحملـة العرش قـال اللـه تبـارك وتعالى وترى الملائكـة حافّين من حول العرش وقـال ويحمل عرش ربّك فوقهم يوميذٍ ثمانية فذكر العرش فى غير موضع من كتـابـه وقـال وسع كرسيّه السموات والارض فلم يجز وقوع الاختلاف فيـه بين المسلمين لظاهر شهادة الكتـاب وانّمـا اختلفـوا فى

التأويل فقال بعضهم أنّ العرش شبه السرير واستدلّوا على قولهم بقوله أيّكم يأتيني بعرشها وبقوله ورفع أبويه على العرش وكثير من أهل التشبيه يذهب الى إنه كالسرير له وهو مذهب أهل الكتاب ومن كان من العرب بدينهم يدلّ عليه قولُ أميّة بن ابى الصلت [كامل]

شدّ القطوع على المطايا ربّنا كلٌّ بنعماء الإله مقيّدُ
فاصحن[1] وافترش الرحائل شَرْجَعٌ نُفِح على اثباجهنّ مؤكّد
بفصوص ياقوتٍ وكظٌّ بعرشه هولٌ ونارٌ دونه تتوقّد[2]
فعَلَا طُوالات القوائم فَأستوى فوق الجلود ومن أراد مخلّدُ

وقال ايضًا [خفيف]

مَجِّدُوا اللّهَ وَهُوَ للمجد أَهلُ ربُّنا فى السمآء أَمسى كبيرا
ذلك المُنشئ الحجارة والمَوْ تَى وأَحياهُمُ وكان جديرا
بالبناء الأَعلى الّذى سبق النا سَ وسوَّى فوق السمآء سريرا
شرجعًا لا يناله بَصَرُ النا س ترى دونه الملائكَ صُورا

[1] Note marginale : كذا فى الأصل.

[2] Ms. يتوقد.

وقــال لبيد [كامل]

لِلّه نــافلــةُ الأجلّ الافضل   وله العُلَى ولبيتِ كلّ مُؤثَّلِ
سَوَّى فأغلق دون غرفة عرشه   سَبْعًا طباقًا دون فَرْع المَعْقِلِ

وقــال كثير من المسلمين أنّ العرش شئٌ خلقه الله لمنتهى علم عباده وتعبّد الملائكـة بتعظيمه والطوافِ حَوْلَهُ ومسئلتِه الحوائج عنده كما تعبّــد الناس بتعظيم الكعبة واستنجاح الحوائج لــديهـا والصلوة[1] له اليها لا أن يكون ذلـك مكانًا له أو حاملًا جلّ وتبـارك البـارئ ان يكون محمولًا او محدودًا او مُحاطًا وبعضهم يقول العرش المُلْـك ويتأوّل قولـه الرحمن على العرش استوى قــال استولى على الملك واحتجّ بقول الشاعر [طويل]

اذا ما بنو مروانَ ثُلّتْ عُروشُهم   وأَوْدَتْ كما أَوْدَتْ إِياد وحِمْيَرُ

[f° 32 r°] واما الكرسىّ فخلقٌ مثل العرش وقـد رُوينا عن الحسن أنّـه قـال الكرسىّ هو العرش وجآء فى بعض الروايـات أنّ الكرسىّ بين يدى العرش كـدرّة بأرض فـلاة والسموات السبع

[1] Ms. الصلاة.

والأرضون السبع وما فيها بجنب الكرسيّ كحلقة من حلق الدرع فى أرض فيحآء ومن المسلمين خَلْقٌ كثير يذهبون إلى أنّ الكرسيّ هو العِلْم واستدلّوا بقوله تعالى وسع كرسيّه السموات والأرض قالوا معناه أحاط علمُه بها وبما فيها والكراسى العلمآء وانشدوا بيتًا [طويل]

تَحُفُّ بهم بيض الوجوه وعُصبَةٌ كراسىّ بالإحداث حين تَنُوب

وقد روى أصحاب الحديث أنّ الكرسىّ موضع القَدَمين واللّه أعلم بصدقه وتأويله إن صحّ لأنّ مذهبنا تسليم ما قصُر عنه علمنا ، وأمّا حملة العرش الملائكة خُلِقوا لذلك فيُوصَف من اقدارها واجسامها ما اللّه به عليم قالوا وهم اليوم اربعةٌ وجهُ أحدهم على صورة وجه النسر والثانى كوجه الأسد والثالث كوجه الثور والرابع كوجه الرجُل فإذا كان يوم القِيٰمة ضُمَّتْ إليهم أربعة أُخرى بقول اللّه سبحانه ويحملُ عرش ربّك فوقهم يومئذ ثمانيةٌ وفى رواية ابى اسحق أنّ رسول اللّه صلعم أنشد قول أُميّة بن ابى الصلت [كامل]

حبس السرافيل الصَّوافِىَ تحتَه لا واهنٌ منهم ولا مُستوغِـدُ
رَجُلٌ وثورٌ تحت رِجْل يمينـه والنسرُ للأُخرى وليثٌ مرصدُ

فـقـال عليه السلم صدق هكذا الروايـة واللـه اعلم بصدقها وقد يستدرج أهل الزيغ الاغمار من الاحداث بالأوّل والثانى والثالث والرابع يعنون بالاوّل القلم وهو عندهم العقل وبالثانى اللوح وهو عندهم النفس وبالثالث العرش وهو عندهم الفلك المستقيم والضابط للأفـلاك وبالرابع الكرسىّ وهو فلك البروج عند بعضهم لأنّ المنجّمين مختلفون فى هـذا التقسيم والملائكـة الّـذين هم حملـة العرش الأركان الأربع وهذه الاشيآء عندهم لم يزل ولا يزال فكيف يصحّ الخبر عنها بالأوّل والثانى والثالث لإنّ كلّها أوائـل عندهم كما يزعمون وما الفرق بينهم وبين من عارضهم من المشبّهة بأنّ العرش ممهَّد والكرسىّ مُسْتَقَرّ القدمَيْن مع وفـاق ظاهر اللفظ لتأويلهم لبُعده عن تـأويـل الزائغين لانّـا لم نجد شيـًٔا فى كتب المنجّمين وأهل الطبائع بـأنهم سمّوا العقل قلمًا والنفس لوحًا والفلك عرشًا يعرفونها باسمآئها المشهورة عند سامعيها ونعوذ بـاللـه من الخزلان والحرمان وسؤ الاختيار والعجز عن إتّباع الحقّ ،

فى ذكر الملائكة وما قيل فى صفاتها ، روى المسلمون أنّ الملائكة خُلقت من نور وذكر ابن اسحق أنّ أهل الكتاب يزعمون أنّ اللّه خلق الملائكة من نار والنار والنور واحد فى معنى اللطافة والضوء ويمكن التوفيق بين الخبَرَين بأن ملائكة الرحمة خُلقوا من نور وملائكة العذاب خُلقوا من نار ولا نعلم أحدًا ممّن يدين الله بدين إلّا وهو مُقِرّ بالملائكة وان كانوا مختلفين فى قِدَمها وحدوثها وهيئاتها فمنه قول أُميّة بن ابى الصلت [كامل]

يتنابه المتنصّفون بسُجرةٍ　　فى ألفِ ألفٍ من ملائك[1] يحشدُ

[fo 32 vo] رُسُلٌ يجوبون السمآء بأمره　　لا ينظرون ثوآء مَنْ يتقصّدُ

فهُمُ كأوب الريح بينا أدبرَتْ　　رجعت بوادى وجهها لاتكردُ

خُنّ مناكبهم على أكتافهم　　زُفّ يزفّ بهم إذا ما استنجدوا

وإذا تلاميذ الإله تعاونوا　　غلبوا ونَشّطهم جناحٌ مُعْتَدُ

نهضوا بأجنحة فلم يتوآكلوا　　لا مُبطئٌ منهم ولا مُسْتَوغِدُ

واختلف المسلمون فى عدم البصر والحواسّ لهم فمن قائل أنّ

[1] Ms. ملائكة.

البصر يفقدهم[1] للطافـة أجسامهم واجـزآئهم لا لونَ لها البصر لا يدرك إلّا ذا لونٍ وكذلـك قـالوا أليس نحسّ بها وهى معنا حَفَظـة علينا والهوآء أغلظ واكثف من الملائكـة فـإذا كنّـا لا نُحِسّ بـه حادثًا من حركـة واضطراب فكيف بـالروحانيّين الـذين هم ألطف وألطف وقـالوا فيما ناقضهم المخالفون بـه من صفـة اللـه إيّاهم فى كتابـه بالغلظة والشدّة فـقـال ملائكـة غـلاظ شداد ومـا جآء من عظيم صفـاتهم وعُظم أجسامهم وان الملك كان يأتى النبىّ صلعم وعلى آلـه فى صورة الرجل وكـذلـك سائر الانبيآء انـه غير منكر ان يُحدث الله تعالى فى الملك شيـًا ومعنًى يُرى ويُشاهَدُ إذا أراد ذلـك كما يحدث فى الجوّ فيتركّب وينعقد غمامٌ من أجزآء الهبآء لا يـدركها البصر ثم ينحلّ ويتفرّق حتى لا يُرى كما كان أوّلًا وكـذلـك حال الجنّـة والشياطين وسائر الروحانيّين من الخلق وايضًا فانّ الملك سُمّى هذا الاسم لـدؤوبـه فى الطاعة وانقياده لما يُراد منه تخصيصًا وتفضيلًا فغير بعيد ان يكون الملائكة أصنافًـا روحانيًا وجسمانيًا ونامياً وجامدًا وقـد جآء فى بعض الأخبار أنّ

[1] Ms. تتقدهم.

الرعد مَلَك والنار ملك والملائكة يسجدون جنودُ الله ورُسُله وسفرآؤه واوليآؤه بقول اللّه عزّ وجلّ ولِلّه جنود السموات والأرض وقيل الجراد جند من جنود الله والنمل جند من جنود الله ألا ترى أنّه لمّا بلغ معاوية انّ الاشتر قد أُمِر فسُقِى سمًّا فى سَوِيق وعَسَل قال ما أبردها على الفؤاد إنّ للّه جنودًا من عسل وقيل الأرض ملك والسمآء ملك حتّى عدد اكثر أجسام العالم واحتجّوا بقول اللّه عزّ وجلّ قالتا اتينا طائعين والقول هو الأوّل فإن كان جائزًا إطلاق اسم الملك على هذه الأشيآء فيكون مجازًا لا حقيقةً ،

ذكر اختلاف الناس فى الملائكة ما هى أمّا المسلمون وأهل الكتاب فيقولون هم خلق روحانيّون كما ذكرناه آنفًا وكان مشركوا العرب يزعمون انّ الملائكة بنات الله وانه صاهر الجنّ فولدت له قال الله تعالى وجعلوا الله شركآء الجنّ وخلقهم وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثًا وقالت الحرّانيّة الملائكة النجوم وهى المدبّرات للعالم وهو أحدث الباطنيّة فزعمت انّها سبعة واثنا عشرة وتأوّلت قوله عليها تسعة عشر والخُرَّميّة يُسمّون رُسُلهم الذين يتردّدون فيما بينهم

ملائكة وامّا المجوس فلا يُنكرون الملائكة وانهم خلق غائب عنهم ويسّمونهم شتاسبندان فى ملّتهم الإقرار بهم والتصديق وزعم قوم انّ الملائكة هى النفوس الصافية وذلك انّ الإنسان اذا بالغ فى الارتياض [fº 33 rº] بمعرفة حقائق الاشيآء واجتهد فى اقتنآء الفضائل واختيار المحامد اتّصل بالعالم العلوىّ فصار عند مفارقة الهيكل عقلًا خالصًا ونفسًا صافيةً فيسّمونه حينئذٍ المَلَك قالوا واقصى الدرجات فى الأسفل النبوّة وهى تُنال بالعلم والعمل وفى الأعلى الملائكة وهى ينالها مَن نال النبوّة فى الأسفل وزعمت فرقة أنّ الملائكة أبعاضٌ من الله واجزآءٌ وعندهم أنّه تبارك وتعالى شىءٌ بسيط روحانّى وسمّاهم أميّة فى شعره تلاميذ اللّه وأعوانه مع مقالات كثيرة متباينة وليس هذا الباب ممّا يُدرك بالعقل ولكنّه يُعرَف فإذا كان هذا سبيله فلا معنى لردّ ما سبيله الخبر إلى غير الخبر ،

ذكر صفات الملائكة روى ابن اسحق الواقدىّ أنّ النّبى صلّى الله عليه وعلى آله وسلّم قال أَلَا أُحدّثكم عن مَلَكٍ من ملائكة الله أذن لى ربّى فى الحديث عنه قالوا بلى يا رسول

الله قال إنّ لله ملكًا قد نفذ بقدمه الارض السُفْلى ثمّ خرج من هوآء ما بين ذلك حتّى أنّ هامته لتحت العرش والذى نفس محمّد بيده لو سُخّرت الطير فيما بين عُنُقه الى شحمة أُذنه لحففت فيه سبعمائة عام قبل أن يقطعه وروى ابن جُريج عن عكرمة عن ابن عبّاس رضى الله عنه أنّ النبىّ صلعم قال لجبرئيل إنّى أُحبّ أن أراك فى صورتك الّتى تكون عليها فى السمآء قال لا تقوى على ذلك قال بلى قال فأين تُحب أن أتخيّل لك قال فى الابطح قال لا يسَعُنى قال بعرفات قال ذلك بالحَرَى فواعده[1] ذلك وخرج النبىّ صلّى الله عليه وعلى آله وسلم للوقت فاذا هو بجبرئيل قد اقبل من جبال عرفات وقد ملأ بين المشرق والمغرب وسدّ الخافقين رأسُه فى السمآء ورجلاه فى الأرض وله كذا ألف جناح ينتثر منها التهاويل فلمّا رآه النبىّ صلعم خرّ مغشيًّا عليه فتحوّل جبرئيل عن صورته الى صورة التى كان يأتيه فيها وهى صورة دُحية الكلبىّ وهو ابن خليفة بن فروة الكلبىّ فضمّه الى صدره فلمّا أفاق قال ما ظننتُ أن لله تعالى خلقا يشبهك قال يا

[1] Ms. فواعداه.

محمد فكيف لو رأيتَ اسرافيـل رأسه من تحت العرش ورجلاه فى تخوم الأرض السابعة وان العرش لعلى كاهلـه وانـه ايتضال احيانًا من مخافـة الله تعالى حتّى يصير كالصعوة وما يحمل عرش ربّـك إلّا عظمته وعن ابن مسعود رضى الله عنه قـال انّ للّه ملكًا البحار كلّها فى نقرة إبهامه وعن كعب الاحبار انه قال ان للّه ملكًا السموات على منكبه يـدور بها كما تـدور الرحا وعن ابن مسعود رضى اللـه عنـه فى صفـة ملائكة العذاب قـال مـا منهم ملـك الّا ولو أمره اللـه أن يلتقم السموات والأرض وما فيهما من شئ لهان ذلـك عليه لما عظّم اللهُ من أجسامهم وقد جآء فى صفة ملائكة الرحمة وملائكة العذاب وصفـة جبرئيل وميكائيل واسرافيل وملـك الموت وغير هولآء[1] من الملائكة ما يعتقد المؤمن الإيمان بـه والتسليم لـه وجآء فى صفة حملة العرش انّهم ملائكة قـدرُ قَـدَم أحدهم مسيرة سبعـة ألف سنـة ولهم قرون كقرون الوعول وقيـل العرش على كواهلهم وقيل على مناكبهم ناشية فى العرش واللـه أعلم وأحكم ، وروى ابو حُذيفة عن مقاتل عن عطآء انّ اللـه يبعث

[1] Ms. هاولآء.

جبرئيل كلّ يوم الى جنة العدن فيغمس بجناحَيه فى نهرها ثمّ يجىء فينفُضها [f° 33 v°] فيسقط من كلّ جناح سبعون ألف قطرة يخلق الله من كلّ قطرة ملكًا قال وما يقطُر من السمآء الى الأرض قطرة الّا ومعها مَلَكٌ ينزل الى الأرض ثم لا يعود اليها قال وما فى السموات موضعُ شبرٍ إلّا وفيه مَلَك قائم أو ساجد او راكع لم يرفع رأسه منذ خُلِقَ فاذا كان يوم القيامة رفع رأسه فيقول سبحانك ما عبدناك حقّ عبادتك قال وللّه ملك موكّل بالبحار فاذا وضع قدمه فى البحر مدّ واذا رفعها جزر قال والملائكة أربعة جبرئيل ملك الرسالة واسرافيل ملك الصُور وعزرائيل ملك الموت وميكائيل ملك الرزق ورُوى عن علىّ بن ابى طالب رضى اللّه عنه انّه قال الرعد ملك موكّل بالسحاب يسوقه من بلد الى بلد معه كذا من حديد كلّما خالفت سحابة صاح بها والبرق مصمه السحاب به وروى ابن الأنبارىّ فى كتاب الزاهر انّ السحاب ملك يتكلّم بأحسن الكلام ويبكى ويضحك والرعد كلامه والبرق ضحكه والمطر بكاؤه وعن كعب لولا انّ اللّه وكّل بطعامكم وشرابكم فى نومكم ويقظتكم مَن يذبّ عنكم ليحفظكم بقول الله تعالى له مُعَقّبات

من بين يدَيْه ومن خلفه يحفظونـه من أمر [الله] وروى هشام ابن عمّار بن عبد الرحيم بن مطرف عن سعيـد بن سلمـة عن ابان عن انس رضى اللـه عنـه انّ النبىّ صلعم قـال انّ للّـه ملكًا لـه ألف رأس فى كلّ رأس ألف وجه فى كلّ وجه ألف فم فى كلّ فم ألف لسان يُسبّـح الله ويُقدّسه كلّ لسان بـألف لغة من التسبيـح فهذا ومـا أشبهه موقوف على صحّة الخبر وصدق الراوى إذ ليس يمتنع عن البارئ سبحانـه وتعالى شئ ومـا عسى أن يقولـه قـائل وهو مُصَدق بابتداع اللّه أعيان هذا العالم لا من عين سابقـة فمن لم يعجز عن هذا فليس عن أعجب منـه بعاجز واذا كانت أحوال الملائكة كما وصفنا من إطلاق اسم الملائكة على الجماد والموات فغير بديع ما حُكى عنهم وقـد قيل الريح ملك وقيل من نَفَسِ مَلَك وأذكُرُ أنّى حاجّنى رجل من البهافريديـة[1] وهم صنف من المجوس أطلبهم للخير وآلفهم عن الاذى فى دفننا موتانا ما تعنينا بذلـك فقال انّ الأرض مَلَكٌ وانتم تلقمونـه الموتى فكيف تستحسنون ذلـك وقـد يرى بعض النـاس انّ الشياطين كلّ

[1] Ms. البهاقردية.

شرّير داعر[1] والملك كلّ خير فاضل ومذهب الدبابير ما حكيناه ووصفناه ،

القول فى الملائكة أمكلّفون أم مجبورون وهم أفضل أم صالحو المسلمين قال قوم هم مضطرّون الى افعالهم مجبورون عليها ورُوى عن ابن عبّاس انّه قال فى قوله يُسبّحون الليل والنهار لايفترون ان التسبيح لهم بمنزلة النفس لنا وقال آخر هم مكلّفون مجبورون لأنّ الله تعالى يقول ومن يقل منهم إنى إلهٌ من دونه فذلك نَجْزِيه جهنّم ولايصحّ الوعيد على غير المقدور عليه وقد قال انّى جاعل فى الارض خليفة قالوا اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدمآء ونحن نسبّح بحمدك ونقدّس لك قال انى اعلم ما لا تعلمون فدلّ هذا القول منهم على اختيارهم وقال لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون ولولم يكونوا قادرين على المعصية لما كان يمدحهم بترك المعصية ومعنى قوله يسبحون الليل والنهار لايفترون مدح لهم على المواظبة على الطاعة أو لا يقطعهم عنها ما يقطع الناس من الحوائج والأشغال وقول ابن عبّاس رضى الله عنه انّ

[1] Ms. marg. كذا فى الأصل.

التسبيح سهلٌ عليهم كالنفس [f° 34 r°] فى سُرعة المؤاتاة والمطاوعة ويجوز ان يكون من تسبيحهم ما هو اضطرار ومنه ما هو اختيار فان قيل اذا كانت الطاعة منهم باختيار فهل لهم على ذلك من ثواب فمن قائل ان ثوابهم تقريب المنزلة ورفع الدرجة وآخر انه زيادة القوّة على الطاعة وتجديد الجِدّ والنشاط فى العبادة وآخر انه اخدامهم أهل الجنّة وليس الثواب كلّه المطعمُ والمشربُ لانهم ليسوا بذوى أجسام مجوّفة فيُلجئهم الحاجة الى ما يحتاج اليه ذوو الاجسام المجوّفة وقد قيل أنّ ثوابهم ان يستجيب دعآؤهم فى الموحّدين وذلك قوله تعالى الذين يحملون العرش ومن حوله يسبّحون بحمد ربّهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا ربّنا وسعت كلّ شيء رحمةً وعلماً الآيةَ فطاعتهم مذ خُلقوا ان يستجاب فى الموحّدين ولهم مسئلة وتضرّع وطاعتهم بعد ذلك بشكر وبرف [1] واختلفوا فى الملائكة وصالحى المؤمنين أيّهم أفضل فذهب كثير من المسلمين إلى تفضيل الملائكة واحتجّوا بقوله تعالى قل لا اقول لكم عندى خزائن الله ولا اعلم الغيب

[1] Indication marg. كذا فى الأصل.

ولا اقول لكم انى ملك وقوله تعالى فيما يحكى عن الشيطان ما نهاكما ربّكما عن هذه الشجرة الّا ان تكونا ملكين او تكونا من الخالدين وقول صواحب يوسف ما هذا بشرًا إنْ هذا إلّا ملك كريم وقوله تعالى لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يُؤمرون وقوله تعالى يسبّحون الليل والنهار لايفترون وقوله ولقد كرمنا بنى آدم وحملناهم فى البرّ والبحر ورزقناهم من الطيبات وفضّلناهم على كثير ممّن خلقنا تفضيلًا فلما لم يقُلْ على من خلقنا علمنا ان هاهنا من هو أفضل منهم قالوا وهل يستوى حال من لا يعصى قطّ وحال من لا يتعرّى عن معصيته وكيف بفضيلة عمل مَنْ أقصى عُمره مائة سنة وفضيلة مَنْ عُمره الأبد وذهب إلى أنّ صالحى المؤمنين أفضل لمكابدتهم مشقّة الطاعة مع منازعة الشهوة وممانعة الشيطان والعمل بالغيب خوفًا وطمعًا وانّى يقع طاعة من أُصْفِىَ عن شوائب الهوى وأُخْلص من مزاحمة[1] الشهوة وأُمِدَّ بظلّ العصمة وحُرِسَ من الوساوس من طاعة مجبول على الهوى مطبوع على الشهوات موكّل به اعداء من نفسه وجنسه وشيطانه وانّما يستحق

[1] Corr. marg. مزاج.

العمل تمام الفضيلة باحتمال الكدّ والعناء والمشقّة فيه قالوا وليس ينكر[1] ان الملائكة أفضل من الناس ومن كثير من أهل الاسلام حتّى تكرمنا[2] ما تلاه خصمنا من الآيات وانّما تفضيلنا فاضلى المؤمنين وصالحيهم وقد أسجدهم الله لصفيّه آدم عم فهلّا كان ذلك على سَبْقه بالفضيلة وقال جلّ وعزّ وان تظاهرا عليه فإن اللّه هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهير فقدّم صالحى المؤمنين بالذكر لفضيلتهم على كثير من الملائكة وليس فى وجوب الإيمان بهم اكثر فضيلة من وجوب الإيمان بالمؤمنين قال اللّه عزّ وجلّ يؤمن باللّه ويؤمن للمؤمنين ثم هم مع ذلك خَوَلٌ لبنى آدم وحفظة عليهم وقد رُوى فى الحديث انّ الملائكة سألوا الجنّة فقال الله سبحانه لا أجعل صالح من خلقتُ بيدىّ كمن قلتُ له كن فكان ورُوينا عن كعب أنّه قال ركّب الله فى الملائكة العقل بلا شهوة وفى البهائم الشهوة بلا عقل وفى ابن آدم كليهما فمن غلب عقلُه

[1] Ms. نتكر.

[2] Ms. نكرمنا.

شهوتَـه فهو خير [f° 34 v°] من الملائكة ومن غلب شهوتُـه عقلَـه فهو شرٌّ من البهـائم واحتجّ بعضُ المتأخرين بقول شاعر يمدح ابن موسى الرضا ويقال هى لأبى نواس [خفيف]

قِيلَ لى أنْتَ أَوْحَدُ النَّاس فى كُـــلِّ مقالٍ من الكلام النَبِيـهِ
لـك من جيّد الكلام نظامٌ يُجتَنَى الدُرُّ من يَدَى مُجتَنِيـهِ
فلمـاذا تَرَكتَ مَدْحَ ابن موسى والخصالَ الّتى يجمعْنَ فِيـهِ
قُلْتُ لا أهتـدى لمدح إمـامٍ كان جبرئيـلُ خادمًـا لأبيـهِ

ذكر ما جآء فى الحجب اعلم انّ الحجاب لا يوجب حدًّا على الارسال لانّ الله محجوب عن خلقـه ولا يطلق القول بـأنـه محدود لأنّ الحجاب يحتمل وجوهًا من المعانى وروى وهب بن ابى سلام سأل رسول اللـه صلعم هل احتجب اللـه بشىء عن خلقـه غير السموات فـقـال نَعَمْ بينَه وبين الملائكة الذين هم حملـة العرش سبعون حجابًا من نور وسبعون حجابًا من نار وسبعون حجابًا من ظلمة حتّى عدّ خمسة عشر وفى حديث المعراج فـانتهيتُ إلى بحر من بحر اخضر فنُـودِى ان ارح محمّـدًا فى النور رجا وذكر عدّة بحار من أنوار ومن المسلمين من يستعظم

القـول بالحجاب كيف وقـد روى حمّـاد بن سلمة عن عمران الحـرّانى عن زُرارة بن أوفى قـال قـال رسول اللـه صلعم يا جبرئيل هل رأيتَ ربّـك قـال يا محمّد بينى وبينه سبعون حجاباً من نور لو دَنَوْتُ من أدناها لاحترقتُ وفى حديث ابى موسى الأشعرىّ لو انكشفت سُبُحاتُ وجهه لاحترق مـا عليها من شىء ويسير هذا كلّه مـا روى عن الحسن انـه قـال ليس شىء أقربَ إلى اللـه تعالى من اسرافيل وبينه وبين ربّ العزّة سَبْع حجب من حجاب العزّة وحجاب الجبروت والعظمـة وليست ممّا يوجب الحـدّ فى الاحتجاب لانّهـا ليست بـأجسام حاملـةٍ بين الحاجب والمحجوب ولكنّـه يمتثـل فى بُعد وقوع الحواسّ وقطع الاطماع فى الإحاطـة بـه والاختصاص بالعظمة والسلطان دون خلقه ومثل هذا ابلغ عند العبّاد وتعظيم البارئ وتفخيم قـدره للرغبة إليه والرهبة منه اذ اكثرهم يرون مـا لا يُـدركه حواسُّهم ولايتصوّر فى أوهامهم بـاطلاق لا شىء ويـدلّ على هذا التأويـل مـا روى فى الخبر العظمة إزارى والكبرياء رِكابى[1] فمن نازعنيهما ألقَيْتُـه فى النار ولا أُبـالى فهل

[1] Ms. en marge ردائى.

يعرض لسامع شك فى أنّ العظمة لا يتّزر بها والكبرياء لا يتردّى بها ولكنّ الوجه ما ذهبنا إليه واللّه اعلم، وصفة الحُجب موجودة فى أشعارهم قال بعضهم [طويل]

لك الحمدُ والنعمآء والشكرُ ربَّنا فلا شىء أعْلَى منكَ حَدًّا وأمْجَدُ
مليكٌ على عرش السمآء مُهيمِنٌ لِعزّتِه تَعْنُوا الوجوهُ وتسجُدُ
فلا بَشَرٌ يسمو إليه بطَرْفه ودُونَ حجاب النور خَلقٌ مُؤيَّدُ

ذكر ما جاء فى سدرة المنتهى وهى مذكورة فى كتاب اللّه عزّ وجلّ روى أنها على هيئة شجرة [f° 35 r°] يمرّ الراكب فى ظلّ فَنَنٍ منها [1] سنة قبل ان يقطعها ثمرها كالقلال وورقها كآذان الفيلة يأوى اليها أرواح الشُهدآء والصِدّيقين فى صورة فراش من ذهب بقول اللّه عزّ وجلّ عند سدرة المنتهى عندها جنّة المأوى اذ يغشى السدرة مَا يغشى وقد ذكرها حَسَّانُ فى شِعْره

مقامٌ لدى سِدْرة المُنْتهى لأحمدَ لَا شَكَّ للمُرْتضى

[1] Lacune; note marginale كذا فى الأصل.

وقولـه تعالى عندها جنّـة المأوى يردُّ قول من يزعم أنّ السدرة الشجرة التى كان النبىّ صلعم [تحتها بحراء اذ نزل عليه جبرئيل بالوحى اللهمّ الا ان يشبهه بقولـه][1] إنّ منبرى هذا [نز][2]عـة من نُزع الجنّـة وقوله عم بين قبرى ومنبرى روضةٌ من رياض الجنّـة فيكون مذهبًا وكذلـك قولـه عم الجنّـة تحت ظلال السيوف غير أنّ الاخـذ بـالظـاهر على القول الأوّل أعرف وأشهر والاخبـار بـه أكثر قـالوا وانّما سُمّيت سدرة المنتهى لأنّها منتهى علم العلمآء فـلا يعلم أحدٌ من الملائكة والأنبيآء ما وراءها إلّا الله وحدهُ وسمعتُ بعض القرامطة يتأوّلها سلهم[3] بحراء محمّد صلعم مـا علمه وأفشاه السرّ اليـه لما رأى فيـه من الامارات وتوسّمه فيه فضّ الله أفواههم وخيّب آمالهم ،

ذكر الجنّـة والنـار لا أعلم أحدًا من أهل الأديان يُنكر الجزآء من الثواب والعقـاب وان اختلفوا فى صفتـه واسمـه ومكانـه ووقتـه لأنّ فى ابطال الجزآء ابطال الأمر والنهى والوعد والوعيد وإجازة اهمال الخلق وارسالهم ويؤدّى ذلـك

[1] Addition marginale.

[2] Lacune.

[3] Note marginale كذا فى الأصل.

إلى تسفيه الصانع وتجهيله أو الإلحاد والتعطيل وهذه المسئلة مُعَلَّقة بأصل التوحيد وذلك انّه لمّا قامت الدلالة على اثبات البارئ جلّ وعزّ وقدرته وحكمته لم يجز أنْ يكون شيء من أفعاله غير حكمة وصواب فعلمنا أنّ الحكيم لم يخلق هذا الخلق عبثًا ولا لعبًا ولا سهوًا ولم يأمرهم ولم ينهَهم إلّا للثواب الذى عرضهم له والعقاب الذى حذّرهم وحاشى لله سبحانه وتعالى على أن نظنّ به غير الحقّ فالجزآء يوجبه مُوجب التوحيد وحجّته حجته ثم لطباق أكثر أهل الارض على الإقرار به من أعظم الحجج اذا كانت العارضة يكشفها حجّة العقل واجتماع الخلق فأيُّ عذر بعدها لمتخلّف عنها أو مائل الى ضدّها وان أحسّ من نفسه بنفرة فأَولى به أن يتّهم عقله دون عقل المؤمنين والأُمم والأجيال فامّا القول فى أينيّة الجزآء وماهيّته أجنّة ونار [ام] غيرهما فشيء يتبع فيه الاخبار ولو شاء الله يجزئ بغيرهما كما شاء ولكن المعلوم من الثواب النعمة والاغتباط والمعلوم من العقاب المكروه والنكال ولا نعمة أعظم من دوام البقآء ولا عقوبة أبلغ من النار التى هى آكلة الأضداد

ذكر اختلاف الناس فى الجنّة والنار قرأتُ فى شرائع الحرّانيّة أنّ البارئ عزّ وجلّ وعد من أطاع نعيمًا لا يزول وأوعد من عصى العذاب بقدر استحقاقه وهذا ناموس أكثر القدمآء ومنهم من يزعم ان النفس الشرّيرة التى عاثت فى هذا العالم وأفسدت وآذت إذا فارقت هيكلها حُبست فى الأثير وهى نار فى أعلى عُلوِ العالم والنفس الخيّرة التى استفادت الفضائل تعود الى عنصرها الأزلىّ ومنهم من زعم ان الفاضل يعلو فى العُلو والرإذل يتسافل فيبقى فى الظلمة والخمود وقد قال ارسطاطاليس [f° 35 v°] ان العُلو الأعلى محلّ الخلود وانّ السفل[1] الاسفل محلّ الموت وعامّة أهل الهند يُقرّون بالجزآء والذين يهلكون أنفسهم بأنواع العذاب من القتل والحرق والغرق يزعمون أنّ جوارى الجنّة يختطفْنَه قبل زهوق نفسه وانّما أثبتُّ هذا لأُبيّن لك إقرارهم بالجنّة فى كفرهم وجهلهم وأهل الكتاب مُجمعون على الإقرار به لأنّ ذكر الجنّة والنار فى غير موضع من كتابهم إلّا أنّهم مختلفون فى صفاتها بالجنّة فتسمّى بالعبرانيّة پرديسا وبالعبريّة كنعاذن ويزعم طائفة

[1] Ms. سفل; la bonne leçon est donnée en marge.

من اليهود أنّه إذا كان يوم القيمة أظهرت جهنّم من وادى وأحرثت نارًا فى الوادى ونصب عليه جسر وأظهرت[1] الجنّة من ناحية بيت المقدس وأمر الخلق أن يسيروا عليه فمن كان منهم بريًّا جرى مثل الريح ومن كان منهم آثمًا تهافت فى النار وزعمت فرقة منهم أنّ الجنّة والنار يفنيان وذلك بعد ألف سنة من وقت أن صار الناس إليهما ثمّ يصير أهل الجنّة ملائكة وأهل النار رميمًا وزعم آخرون أنّهما لا يفنيان أبدًا وأمّا المتناسخة وانّهم يرون الجزآء فى النسخ والمسخ ويزعمون أنّ من استمرّ على طبع من طباع السباع والبهائم حوّل الى صورته عقوبةً له ومن تعاطى الحقّ وكفّ عن الأذى وتجمّل بالجميل حوّل فى صورة مَلَكٍ أو قائد او رئيس وهذا مذهب كثير من القدمآء، ومن المعطّلة من لا يُنكر الجزآء فى الدنيا بالفقر والفاقة والآلام والأحزان ما ارتكبه من قبيح والسَّعَة فى الدنيا والراحة والفرح واللذّة جزآء ما عمله من جميل ويزعم السمنيّة من الهنود أنّ من كان قليل الخير

[1] Lacune remplacée dans le ms. par trois points ∴ et note marginale كذا فى الأصل.

يصير كاسف البال رثّ الهيئة يأتى لأبواب فلا يتصدّق عليه ومن كان كثير الخير يصير مَلِكًا عظيمًا عزيزًا فمن أطعم الطعام أصاب القوّة لأنّ البدن تقوّى بالطعام ومن كسا الثياب أصاب الجمال ومن أوقد فى الظُلَم أصاب حُسْن العيش لأنّ الصباح يَطْرُد الظلمات ،

ذكر اختلاف المسلمين فى الجنّة والنار اعلم انّهم فيها على ثلث فِرَق فزعمت المعتزلة إلّا أبا الهُذَيْل وبشر بن المعتمر أنّهما لم يخلقا بعدُ وأنّهما يخلقان يوم القيامة واجاز النجّار أن يكونا خُلقتا وأن لم يخلقا بعدُ وانهما يخلقان يوم القيامة وقال سائر المسلمين أنّهما مخلوقتان مفروغ منهما واحتجّوا بآى من القرآن وأحاديث من السُنّة فمنها قيل ادخل الجنّة قال ياليت قومى يعلمون وقوله تعالى ولا تحسبنّ الذين قتلوا فى سبيل الله امواتًا بل احيآء عند ربّهم يرزقون وقوله تعالى وجنّة عرضها السموات والارض أعدّت للمتّقين فهل يجوز أن يُعدّ غير مخلوق وجآء فى الحديث أنّ الله خلق الجنّة كذا وكذا بصفات مضبوطة فى الكتب وقال واتّقوا النار التى أُعدّت للكافرين وقال النار يعرضون عليها غدوًّا وعشيًّا وقال ويا آدم اسكن

انت وزوجك الجنّة وقال مخالفوهم أنّ الجنّة والنار ثواب وعقاب والثواب والعقاب لا يستحقّان إلّا بعد وجود الأعمال الموجبة لهما قالوا ولو كانت الجنّة مخلوقة فأين مكانها وهى لا تسعها السموات والارض لقوله عرضها السموات والارض وتأوّلوا كلّ ما فى القرآن والسُنّة من ذكرهما على العِدَة المنتظرة وقد قال الله عزّ وجلّ ان الأبرار لفى نعيم وان الفجار لفى جحيم فأخبر عنهم وليسوا فى الوقت قالوا وغير ممتنع على اللّه تعالى أن يخلق كلّ يوم جنانًا ويفنيها أو يبقيها[1] [fo 36 ro] كما يشآء وان ينعم أرواح المطيعين فى جنّة يخلقها لهم أو فى غير جنّة ويعذّب أرواح الظالمين فى نار أو فى غير نار وقالوا وقد سبقت عدته فى افنآء ما خلق وثوابه وعقابه غير فانيَيْن أبدًا فإن كانا موجودَين فلا بُدّ من فنائهما وذلك خلاف وعده فلا مبدّل لكلماته قال خصمآؤهم ليست الجنّة والنار ثوابًا ولا عقابًا انّما هما مقرّ الثواب والعقاب فيهما يُثاب ويُعاقَب والاستثنآء قد تناولهما من الفنآء والهلاك لقوله إلّا ما شآء ربّك ولحكمه عليها بالسرمديّة

[1] Ms. يفنها.

والأبديّـة وكما أنّـه وعد ان يُفني الخلق فكذلـك وعد أن لا يفنيهما ثم اختلف هولآء فى مكان الجنّة فقال بعضهم هى فى الآخرة والآخرة مخلوقة وقـال بعضهم بل هى فى عالم لها ولله عوالم الخلق ما يشآء وقـال بعضهم بـل هى فى السمآء السابعة سقفها عرش الرحمن وروى خبرًا وزعم بعضهم أنّها مخلـوقـة ولا يُـدْرَى أين هى وليس بعجب أن يمسكها الله فى مكان كما أمسك العالم لا فى مكان قـالوا والنـار تحت الأرض السابعة السُفْلَى وروى فيه خبرًا

ذكـر صفة الجنّـة والنار أجمع مـا فى القـرآن لوصفها قولـه تعالى وفيـهـا مـا تشتهيه الانفس وتـلـذّ الأعين وانتم فيهـا خالـدون وأجمع خبر فيها خبر ابى هُرَيْرة رضى اللّـه عنه عن النبى صلعم فيما يحكى عن ربّـه عزّ وجلّ أعددتُ لعبـادى الصالحين مـا لا عينٌ رأتْ ولا أُذن سمعت ولا خطر عـلى قلب بشر وبَلْـهَ مـا اطلعتم عليـه قـال ابو هريـرة رضى اللـه عنه ومصداق هذا فى كتـاب اللـه عزّ وجلّ فـلا تعلمْ نفس مـا أخفى لهم من قرّة أعين جزاءً بما كانوا يعملون ورواه حمـزة بن حبيب عن المنهـال بن عمـرو عن محمّـد بن

الحنفيّة[1] أنّ النبيّ صلعم قال حدّثوا عن الجنّة بما شئتم فلن تحدّثوا عنها بشيء إلّا وهي أشدّ منه فمن هاهنا استجاز من استجاز صفة الجنّة والنار بما لم يأتِ في الرواية لأنّ الواصف وإن أفرط في الوصف لم يَعْدُ مَدَى خاطر همّته وغاية معرفته لا بلغ كُنه ما فيها ولا بعضَه لأنّ نعم الله ونقمه فوق ما يُحصيه المُحصون إذ لا غاية لها ولا نهاية أبدًا وقد سُئل رسول الله صلعم عن أهل الجنّة فقال جُرْدٌ مُرْدٌ مكحلون من أبناء ثلث وثلثين سنة هذا من طريق حمّاد بن سلمة عن عليّ بن مريد عن المسيّب عن ابي هُريرة وفي رواية أُخرى من ابناء ثلث وثلثين سنة على سنّ عيسى وصورة يوسف وقلب ابرهيم وطول آدم وصوت داود ولسان محمّد صلّى الله عليه وعليهم اجمعين وقال ابو هريرة إنّ أهل الجنّة ليزدادون جمالًا وحُسنًا كما يزدادون في الدنيا قباحة وهرمًا وأنكر قوم من أهل الكتاب الأكل والوطء في الجنّة وذلك أنّ منهم من لا يرى البعث إلّا للأرواح فكذّبهم الله في القرآن بذكر الطعام الحُوّارَى التي وصفها في الجنّة وروى[2] عن النبيّ صلعم

[1] Ms. الحنفيه.   [2] Ms. ورو.

لما يذكر الجنّة قال إنّ الرجل منهم يُعْطَى قوّة ألف رجُل فى الطعام والجماع قالوا وكيف المسّ يا رسول الله قال دحمًا دحمًا إذا قام عنها رجعت مطهّرة بكرًا بذكر لا يملّ وفرج لا يحفى وشهوة لا تنقطع فقال يهود مَنْ أكل يغوط فقال النبىّ صلعم [f° 36 v°] ولا يتغوّطون وانّما هو عرق يفيض من أعراضهم مثل المِسْك فتُضْمَر له بطونُهم وسُئل عن النوم فقال صلعم النوم أخو الموت وأهل الجنّة لا يموتون وسُئل عن الولد قال فتنة ورُوى انه قال لو أرادوا لكان حمله ووضعه ونشوه فى ساعة واحدة وسئل عن المرأة التى يكون[1] لها زوجان لمن تكون فى الجنّة ففى رواية حذيفة أنّه قال تكون لآخر زوجَيْها ولمّا خطب معاوية أمّ الدرداء قالت لستُ أبغى بأبى الدرداء بديلًا سمعتُه يقول قال رسول الله صلعم المرأة لآخر زوجَيْها ولذلك حُرّم أزواج النبىّ صلّى الله عليه من بعده ليكُنّ أزواجه فى الجنّة ورُوى عن الحسن انه قال تخيّرّ المرأة فتختار أحسنهما خلقًا وسُئل ضمرة بن حبيب أيدخل الجنّة فقال نعم واستدلّ بقوله تعالى لم يطمثهنّ انس

[1] Ms. تكون.

قبلهم ولاجانّ فللانس انسيّات وللجنّ جِنّيّات وسئل ابو العالية عن أوقات الجنّة قال كمثل ما بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس لاشمس فيها ولا قمر ولا ليل ولا نهار وهم فى نور أبدًا وانّما يعرفون مقادير الليل والنهار بارخآء الحُجب وفتح الابواب وسُئل الحسن عن الحور العين فقال عجائزكم هولآء العُمْش الرُمْص وتلا انّا انشاناهن انشاء فجعلناهنّ ابكارًا الآيةَ فقال ويعطون أزواجًا غيرهنّ من الحور العين وفى حديث ابن المبارك عن رشيد بن سعد عن ابن أنعم انّ مَنْ دخل من نسآء أهل الدنيا الجنّة فضّلْنَ على الحور العين بما عملنَ فى دار الدنيا وهذه الأخبار أتينا بها لشهرتها عند عوامّ الأمّة واستغنآئها عن الأسانيد

وسُئل عن قوله عزّ وجلّ وفيها ما تشتهيه الأنفس وتلذّ الاعين فلو اشتهت ما يستقبحه العقول كالقتل والغصب[1] والظلم ونكاح الاخوات والبنات فأجابهم المسلمون بأنّ هذا وما أشبهه ممّا لا يشتهون فى الجنّة لأنّها ليس فيها كما لا يشتهون الموت والمرض والذُلّ والفاقة لأنّها ليست فيها فتحبس طباعهم عن التشوّق إلى ما يستقبح فى العقول وينسون

[1] Ms. العضب.

ذكرها واعلم هداك الله أنّ كلّ ما وصف به من ذهبها وفضّتها وجواهرها وطيبها وطعامها وسائر ما وصف منها كلّها على الحقيقة فى الاسماء الكثيفة كما خلقت جواهر الأرض وثمارها بقول الله عزّ وجلّ وانّ الدار الآخرة لهى الحيوان لو كانوا يعلمون وروى عن ابن عبّاس رضى الله عنه عن أسامة بن زيد عن النبىّ صلعم أنّه سُئل عن الجنّة فقال نور يتلألأ وحدّثنا الحسن بن هشام العبسىّ عن وكيع عن الأعمش عن ابن عبّاس رضى الله عنه قال ليس فى الجنّة شىء ممّا فى الدنيا إلّا الاسماء ،

ذكر صفة النار وأهلها أجمعُ آية فى وصف النار قوله والذين كفروا لهم نار جهنّم لا يُقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها وأجمع خبر فيها خبر محمد بن الحنفية وإن كان مُرسَلًا حدثوا عن النار بما شئتم فلن تحدّثوا عنها بشىء إلّا وهى اشدّ منه والذى يوجب القياس الشديد أن يكون كلّ ما وصف به النار من أغلالها وانكالها وحيّاتها وعقاربها وأوديتها ومقامعها وسائر ما ذُكر فى القرآن والأخبار خلاف ما هو فى الدنيا كما قلنا فى صفة الجنّة وان يكون الجمع بينهما من جهة الاسم

لا من جهة المعنى لأنّ النـار دار خلود كما أنّ الجنّـة دار خلود [f° 37 r°] وسئـل ابرهيم النَخعيّ عن صفة نار جهنّم فقـال ناركم هذه جزؤ من سبعين جزء من نار جهنّم ولقـد ضرب بها البحر مرّتين ولولا ذلـك لما انتفعتم بهـا وسُئـل الحسن عن النار فـقـال يصير البحر نارًا ثمّ تـلا واذا البحار سُجّرت فقـال يفجر بعضها من بعض ثم يرسل عليهـا من الجنوب ريحًا ويُسلّط عليها الشمس حتّى يسجرها فتصير[1] نارًا فجعلها اللـه محبسًا لأهل المعاصى وزعم قوم أنّ النـار مخلـوقـة اليـوم وأنّها تحت تخوم الارضين السُفْـلَى والبحار هى الحاجزة عن الخلـق وأن حرارة الشمس وحمى الصيف موخّرها[2] ورووا أنّ النار اشتكت فقـالت أكل بعضى بعضًا فـأذن لهـا فى نفسين نفس فى الصيـف ونفس فى الشتآء وأراك أشدّ مـا يكـون فى الحرّ والبرد وفى الصحـاح من الحديث ابردوا بالظُهر فـإنّ فى شدّة الحرّ من فيح جهنّم واستعظم قوم بقـآء ذى روح فى النـار وذلـك لقصور علمهم لأنّ النـار ضروب كالأثير الـذى يزعمون فى علو الهوآء

[1] Ms. فيصير.

[2] Ms. موخّرها.

وكالنار الكامنة فى الحجر والشجر وقد سُئل ابن عبّاس رضى الله عنه فيما رووا فقال النيران أربع نار تأكل وتشرب وهى ناركم هذه ونار لا تأكل ولا تشرب وهى النار فى الحجر ونار تشرب ولا تأكل وهى نار الشجر ونار تأكل ولا تشرب وهى نار جهنّم تاكل لحومهم ولا تشرب دمآءهم فلذلك يبقى أرواحهم فأخبر أنّ نار جهنم خلاف النيران التى ذكرها بقول الله بعالى كلّما نضجتْ جلودهم بدّلناهم جلودًا غيرها. فأخبر سبحانه أنّه يُبدّل لهم الجلود لتبقى لهم الأرواح لا تأتى عليهم النار فيُفنيهم وقد أرانا الله من قدرته فيما ركّب عليه طباع بعض الحيوانات ما دلّنا به على جواز بقآء ذى روح بالنار كالنعام التى تأكل النار ولا يضرّها والطائر الذى يدخل النار فلا تُحرِقه وما أراه جعل ذلك إلّا عبرةً فدلّنا على جواز بقآء الحياة فى أهل النار وإلّا فما جاز فى طباع الحيوان الاغتذآء بالنار والحديدة المُحماة وجآء فى صفة أهل النار بالعجيب الفظيع فمن ذلك ما روى أنّه سُئل أبو هريرة رضى الله عنه عن قوله تعالى ومن يَغْلُلْ يأتِ بما غلّ يوم القيامة وكيف يأتى من غل مائة بعير ومائتى شاة فقال

أرأيت من كان ضرسه مثل الأُحُد وفخذه مثل ورقان وساقه مثل البيضآء ومجاسه ما بين المدينة الى الربذة وعن الربيع بن أنس قال مكتوب فى الكتاب الأوّل أنّ جلد أحدهم أربعون ذراعًا وبطنه لو وُضِع فيه جبل لوسعه وانّه ليبكى حتى يصير فى وجهه أخاديد من الدمع لو طُرِح فيها السُفُن لجرَتْ كذا الروايـة والله أعلم ، وأعلم أنّ كلّ ما يُوصَف من الجنّة والنار فسبيله السمع والخبر وما موجب العقل فالأصل الذى هو الجزآء فلا تشتغل بجواب السائل عن الصفات إذا كان مُنكرًا للأصل حتّى يُقرّ به ،

ذكر اختلاف الناس فى بقآء الجنّة والنار وفنائهما قرأتُ فى شرائع الحرّانيّين أنّ للعالم علّة لم يزل وأنّه واحد لم يتكثّر ولا يلحقه وصف شىء من المعلومات كُلِّف أهل التمييز الإقرار بربوبيّته وبعث الرسل للدلالة وتثبيت الحجّة فوعدوا من أطاع نعيمًا لا يزول وأوعدوا من عصى عذابًا بقدر استحقاقه ثم ينقطع وقال بعض أوايله أنّه يعذّب سبعة [f° 37 v°] آلاف دَوْرٍ ثم ينقطع العذاب ويصير الى رحمة الله تعالى والهند على كثرة اختلافها يجمعها نحلتان السمنيّة المعطلة والبراهمة الموحّدة

وكلّهم مُقرّون بالجزآء وأنّ العذاب سينقطع يومًا والسمنيّة تقول ان الثواب والعقاب موجودان فى هذا العالم بالحواسّ جزآء ما اكتسبته النفوس باقيةٌ خالدة فاعلة وفعلها الإيجاد بالأجساد وانّها لا يزال ساكنة الأبدان فاذا فارقت جسدًا لم تَمُدْ فيه أبدًا وانّها تتناسخ على فعالها لا يأتى أمرًا إلّا على قدر هواها وهمّتها فإذا اجترحت السيّئات أثّرت تلك الأفعال فى جوهرها وصار غرضًا لازمًا لها فإذا فارقت الجسد ذهبت بذلك التأثير إلى الجنس الذى لا يلايم همّتها فتلابسه فيصير بذلك السبب إلى المكروه وهو التناسخ فى أجساد الحيوان كلّه من الهوام والانعام والآنام والطير فى البرّ والبحر قالوا وأشدّ ذلك كلّه إذا حُوّلَتْ فى جسد حيوان تحت الأرض حيث لا مآء ولا معمورة ويطول عذابها بالجوع والعطش والحرّ والبرد ثمّ تُجَوء[1] الى جهنّم وعذابها وذلك نهاية العذاب وأُخراه ثمّ يعود من جهنّم القهقرى إلى وجه الأرض للعمل قالوا والّتى عملت الصالحات والأفعال الفاضلة بالضدّ ممّا وصفنا فيلابس الجمال والكمال والصحّة والأمن والقوّة والإنس والنشاط

[1] Ms. تحوّ.

والمُلك والعزّ وطيب النَفْس ويصير آخِر ذلك كلّه الى الجنّة فيمكث فيها بقدر استحقاقها ثمّ يرجع الى الدنيا للعمل قالوا والجنّة اثنتان وثلثون مرتبة ويمكث أهلها فى أدنى مرتبة منها أربع مائة ألف سنة وثلث وثلاثين ألف سنة وستّمائة وعشرين سنة وكلّ مرتبة أضعاف ما دونها بحساب يطول عدده قالوا والنار اثنتان وثلاثون مرتبة ثم وصفوها بعجائب الصفات من الحريق والزمهرير وزعموا أنّ من قتل شيئًا من الحيوان دون الناس قُتل به مائة مرّة ومرّة ومن قتل إنسانًا قُتل به ألف مرّة ومرّة قالوا وليس عُضوٌ من الأعضاء قبح او سمج خلقتُه إلّا وقد أتى صاحبه بذلك العُضو داهية من الدواهى هذا أصل التناسخ ومنهم انتشر فى سائر الأُمم وليس من أمّة من الأُمم إلّا وهى مُقرّة بالجزاء كما ذكرنا إمّا التناسخ وإمّا الذخر فى الآخرة وأجمعوا أنّ العذاب بقدر الاستحقاق ثم ينقطع وزعم كثير من اليهود أنّه إذا أتى على الجنّة والنار ألف سنة بعد ما صار اليهما أهلهما فنيَتا وتعطّلتا وصار أهل الجنّة ملائكة وأهل النار رميمًا واحتجّوا بقول الانبياء الاثنى عشر[1]

[1] Ms. الابى عر.

أنّـه مكتوب فى سِفر يهوشوع[1] أن اللّـه يقول إنْ تمسكت أمرى وأتممت ميثاق أعطيتك مـوضعًا وَسْطَ هولاءِ الواقفين قـدّامى وقـال فى أهل النار يصيرون رميمًا تحت أرجُل معاشر أهل الجنّـة وسمعتُ رجلًا من يهود عليهم اللعنـة يـزعمون أنّ منهم من يقـول أنّ العالم ينقضى فى كلّ ستّـة ألف سنـة ويجدّد وأنّ يوم السبت يوم الحساب ومقداره ألف سنـة ويوم الأحد يوم الابتـدآء واللّـه اعلم بما قـال وكثير منهم يقـول ببقآء الجنّة والنار على الأبد ويحتجّون بقول شعيا فى سِفْره أنّ أهل الجنّـة يخرجون ويرون أجساد الـذين عصونى لا يموت أرواحهم ولا تخمد نـارهم والمجوس يزعم أنّ المُسئ يجازى بقدر استحقاقـه بعد موتـه [fº 38 rº] بثلاثـة أيّام كفاءَ ما فعل سوآء لا زيادة ولانقصان ومنهم من يزعم أن الجنّة والنـار فى الدنيا بأرض الهند مع هوس كبير وتخليط ظاهر ،

ذكـر اختـلاف النـاس فى هذا الفصل زعمت طائفـة منهم أنّـه لا بدّ من فنـآء النار وانقضآئها يومًا ما رَوَوْا فيـه روايات فرووا عن ابن مسعود رضى اللّه عنه انـه قـال يأتى على جهنّم

[1] Ms. بهرشوع.

زمان تخفق[1] أبوابها ليس فيها أحد وذلك بعد ما لبثوا أحقابًا وعن الشعبىّ جهنّم أسرع الدارين خرابًا وعن عمر رضى اللّه عنه وأرضاه لو لبث أهل النار فى عدد رمل عالج لكان لهم يرجون واحتجّوا باشيآء من باب التعديل ولم يختلفوا فى بقآء الجنّة على الأبد وقالوا آخرون انّهما موبّدتان دائمتان لا تفنيان ولا تزولان واحتجّوا بانه لم يكن لنعم اللـه انتهآء وجب ان لا يكون لنقمه انقضآء ورووا عن الأوزاعىّ انه ذكر هذه الروايات التى احتجّ بها الأوّلون وقال قد كان الناس يرجون لأهل النار الخروج عند قوله خالدين فيها ما دامت السموات والارض إلّا ما شاء ربّك وقوله لابثين فيها أحقابًا فلما نزلت فى المائدة وهى آخر ما نزل فى القرآن يريدون ان يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها ولهم عذاب مقيم علموا انها لا تفنى ابدًا فإن قيل كيف يجوز على الحكم العدل ان يعاقب على جُرم منقضٍ بعقوبة غير منقضية قيل هو الجزآء على السوآء وكما انه لم تقصّر مدّة عمره على الكفر فى دار الدنيا وجب ان لا يقصر عنه العذاب مدّة عمره فى الآخرة

[1] Ms. محفق.

وأيضًا فـإنّ نعمة مـا لم تكن منتهيـة وجب ان لا يكون نقمة منتهية وقـد كانت العرب فى جاهليتها تؤمن بالجزآء ومن نظر منهم فى الكتب كان مُقرًّا بالجنّة والنار فمنه قول أُميّة [وافر]

جهنّم تلـك لا تبغى بقيّاً　　وعـدن لا يطـالعها رجيم[1]
إذا جهـنّم ثـم فَـارَتْ　　وأَعْرَضَ عن قوابسها الجحيم
يحب بصندلٍ صمّ صلابٍ　　كأن الصاحيات لها قضيم[2]
فتسموا مـا يعنيها ضواء　　ولا يحبو فيبردهـا السموم
فهم يطفون كالاقذاء فيها　　لئن[3] لم يغفر الربّ الرحيم
بـدانيةٍ من الآفـات نزهٍ　　بـرآء لا يرى فيـه سقيم
سواعدُهـا تحلّب لا تصرّى　　بها الايـدى محلّلـة تحوم
يفيض حلابها من غيرِ ضَرْعٍ　　ولابَشَم ولا فيهـا جُزوُم
فيحرم عنهُمُ ولكلّ عرقٍ　　عجيج[4] لا احـدٌ ولا يتيم[5]
فـذا عسل وذا لبنٌ وخمرٌ　　وقمح فى منابتـه صريـم
ونخل ساقط الأكتاف عد　　خـلال أصولـه رُطَب قميم
وتـفّـاحٌ ورمّـانٌ ومـوز　　ومـآء بـارد عذب سليم

[1] Ms. رحيم.　[2] Ms. وضيم.
[3] Ms. لين.　[4] Ms. عجبح.
[5] Ms. يبم.

وفيهـا لحم شاهـدة ونحرٍ[1] وما فـاهوا لهم فيها مقيم
وحور لا يرين الشمس فيها على صُوَر الدُمى فيها سُهوم
نواعم فى الأرائك قاصرات فهُنّ عقـائـل وَهُمُ قروم
على سُرُرٍ ترى متقابلات الاَثـمّ النضارةُ والنعـيم
عليهم سندس وجناب رَيْط وديباج يرى فيها فيوم
وحُلُّوا مِن أساورَ من لُجَيْن ومِن ذهب وعسجدة كريم
ولا لغوٌ ولا تـأثيم فيهـا ولا غول ولا فيهـا مُليم
وكأس لا يصدّع شاربيهـا يلـذّ بحسن رويتها النـديم
يصفّوا[2] فى صحاف من لجين ومن ذهب مباركـةٍ رذوم
إذا بلغوا الّتى اجرَوْا اليهـا تقبّلهم وحلـل من يصوم
وخفقت البدور وأردفتهم فضول الله وانتهت القُسُوم

[fº 38 vº] اعلم أنّ هذه الاشيآء ممّا جآءت بـه الروايـة والخـبر فمنها ما هو ثواب ومنها ما هو عقاب ومنها ما هو تمييز وتفريق والمسلون لا يختلفـون فى أساميهـا وإنّما الخـلاف فى معانيهـا فـامّا الصراط فقد جآء فى الحديث أنـه يُنصَب جسرٌ على ظهر

[1] Ms. لحر.

[2] Ms. يصفو.

جهنّم ويُحمل الخلق عليه فمن كان من أهل الجنّة جازه ومن كان من أهل النار تهافت فيها وقيل فى صفته انّه أحدّ من السيف وأدقّ من الشعرة دحْض[1] مزلّةً وفيه كلاليب وخطاطيف وسَعْدان مضرّسة وحَسَك مُفلطحة مُسيَّرة كذا سنة صعودًا وهكذا هبوطًا وكذا وطأً والناس يجوزونه بقدرِ أعمالهم فمنهم من يمرّ كالبرق الخاطف ومنهم من يمرّ كالريح العاصف ومنهم من يمرّ كالطير الهادى ومنهم من يمرّ كالجواد المضمّر ومنهم من يمرّ عدوًا ومنهم من يمرّ هرولةً ومنهم من يمشى مشيًا ومنهم من يزحف زحفًا ومنهم من يحبو حَبْوًا ومنهم من يحتضنه بكشحه وصدره والزالّون والزالّات[2] كثير وقد أُجيب من يزعم أىّ ظلم أعظم من حمل الناس على ما هذه صورته أنّه جعل تمييزًا بين أهل الطاعة وأهل المعصية وعلامة للحقّ على هلاك من هلك ونجاة من نجا وقد جآء فى بعض الأخبار أنّ أهل الطاعة يجوزونه ولا يشعرون به وقيل ينزوى تحت اقدامهم كما ينزوى الجلدة من النار فاذا استقرّوا فى الجنّة قالوا ما بالنا لم نجز الصراط ولم نرد النار التى وعدنا فيُقال انكم جُزتم الصراط

[1] Ms. دحض.

[2] Ms. الرالون والرالات.

فى الدنيا بأعمالكم ووردتم النار وهى خامدة ومن هاهنا ذهب من ذهب الى تأويل الصراط وما الزم الانسان وكلّف من مشقّة الطاعة ومجاهدة النَفْس فيما ينزع اليه وعلى هذا فسّر بعضهم فلا اقتحم العقبة وما أدراكَ ما العقبة فكُ رقبة الآية وامّا المعتزلة وأهل النظر فإنّهم يذهبون إلى أنّ الصراط هو الدين الذى أمر اللّه بلزومه والتمسّك به وكان ابو الهُذيل من بينهم يجيز ما جآء فى الخبر كما جآء ويحتجّ بما ذكرناه بدءًا وامّا الميزان فروى كثير من المسلمين انه خلق على هيئة الميزان التى يتعاطاه الناس بينهم فى معاملاتهم ومبايعاتهم يوزن به أعمال العباد والأعمال عندهم مخلوقة وفى كتاب وَهْبٍ عن ابن عبّاس ان له كفّتين وعمودًا كلّ كفّة طباق الأرض احداهما من ظلمة والأخرى من نور وعموده ما بين المشرق والمغرب وهو مُعلّق بالعرش وله لسانٌ وصيح ينادى الأسعد فلان والأشقى فلان فإن صحّت الرواية فالمعنى فيه ما ذكرناه فى الصراط انه جعل مميّزًا فارقًا وهو قول ابى الهُذيل يجوز ان يُنصب[1] ميزان يجعل رُجحانه علامة لمن نجا وخفّته

[1] Ms. ينضب.

علامــة لمن هلك وقــالت المعتزلــة غيره وكثير من الأئمّــة انّ الميزان مثــلٌ لتسويــة الجزآء وتحقيق العدل وهو قول مجاهد والضحّاك الشعبيّ واحتجّوا بقول النــاس للرجل الأمين العدل ما هو إلّا كالميزان المستقيم ألاترى الى ما يرثى بـه عمر بن عبد العزيز رحمه اللــه [بسيط]

قد غيّب[1] الدافنون الترب اذ دفنوا بــديـر سمعان قسطــاس الموازين

وانشد الفرّآء بيتًا [كامل]

قد كنتُ قبل لقائكم ذا مِرّةٍ عندى لكــلّ مخاصمٍ ميزان

[f° 39 r°] ويسمّى الحجّة ميزانًا واللّــه اعلم واحكم وختلفوا فى الموزون فـقــال قوم يُوزَن عين الأعمال فتخفّ السيّئــة لانّــه يأتيها الإنسان بخفّــة ونشاط وتثقل الحسنــة لأنّــه يأتيها بعنآء وكلفة وقــالت طائفة بـل يوزن صُحف الأعمال وهو قول ابن عبّـاس رضى اللّــه عنــه ويعضد روايــة عبد اللــه بن عمر عن النبىّ صلعم يُؤتى برجل يوم القيامة ويُؤتى بتسعة وتسعين سجــلًّا

[1] Ms. عيب, corrigé d'après le vers de Férazdaq cité par Mas'oûdi, *Prairies d'Or*, t. V, p. 445.

كلّ سجلّ مَدُّ البصر فيها ذنوبه وخطاياه فيوضع فى كفّة ثم يخرج له قرطاس مثل واشد بطرف سبابته على بعض إبهامه فيه شهادة ان لا إله إلّا الله فيوضع فى الكفّة الأُخرى فيرجح به وقال قوم يوزن ثواب الأعمال وذلك ان الله يظهره فى صورة ويُحدث عند الوزن ثقلًا فى الطاعة وخفّة فى المعصية وكلّ ما حكى وروى ممكن واللّه أعلم بالحقّ وأحكم وأمّا الأعراف فذكر انّه كسور بين الجنّة والنار يوقَف عليها قوم إلى أن يقضى الله تعالى بين خلقه مع اختلاف كثير فى من يقام عليه ويدلّ على انّه من الجنّة قوله عزّ وعلا ونادى أصحاب النار أصحاب الجنّة أن أفيضوا علينا من المآء أو ممّا رزقكم اللّه[1] وفيه يقول أُميّة بن ابى الصلت [بسيط]

وآخرون على الاعراف قد طمعوا ... بجنّة حَفَّها الرُمّان والخَضَرُ

منهم رجالٌ على الرحمن رزقهم ... مكفّر عنهُمُ[2] الاخباث والوَزَرُ

وأمّا الصُور فانّ الرُواة مختلفة فيه فروى انّه كهيئة القرن

[1] Ms. ربكم.

[2] Ms. عنه.

يُجمع فيه الأرواح ثمّ يُنفَخ منه فى الأجساد عند البعث وقال قوم يخلق الصور يوم القيامة وتأوّلوا قوله وهو الذى خلق السموات والأرض بالحقّ ويوم يقول كن فيكون قال يقول للسموات كونى صورًا يُنفخ فيه وقال بعضهم الصور جمع الصورة وإنْ صحّ الخبر كيف انعم وصاحب الصور قد التقمه وحنا جبهته ينظر متى يؤمر فينفخ لزم التسليم والقول به وأمّا الحوض جآء فى الحديث بروايات مختلفة وقال كثير من أهل التفسير أن الكوثر اسم حوض النبىّ صلعم وروى ما بين جَنْبَى حوضى كما بين صنعآء وايلة وآنيته[1] فى عدد نجوم السماء مآؤه أحلى من العسل وأبرد من الثلج وأشدّ بياضًا من اللبن مَن شرب منه شربة لا يظمأ بعدها أبدًا وقال قوم فى تأويل الحوض انه عمله ودينه وطريقته والله أعلم ،

[1] Ms. وانيته.

تمّ الجزء الأوّل

طبع فى مدينة شالون على نهر سون بمطبع برطرند

كتاب البدء والتأريخ

الجزء الثانى

الفصل السابع

فى خلق السمآء والارض وما فيها

قد بيّنّا مقالات الأمم فى حَدَث العالم وقِدَمه وقد ذكرنا ارآءهم فى المبادى وكشفنا عن عُوارِ كلّ من خالف الحقّ ودلّلنا على ان مأخذ هذا العالم لا يصحّ إلّا من جهة الوَحْى والنبوة بما لا مزيد عليه فى مقدار الشريطة التى نَصَبْناها فى كتابنا هذا والله اعلم والموفّق والمُبِين وقد اختلفت الروايات فى هذا الباب عن ابن عباس ومجاهد وابن اسحق والضّحّاك وكعب ووهب وابن سلام والسندى والكلبى ومقاتل وغيرهم [f° 39 v°] ممّن يتحرّى[1] هذا العلم وينحو نحوه فلنذكر الاصحّ من رواياتهم والأقسط للحقّ

[1] Ms. لتحرى.

والأشبه بالصواب ونَسُوق ما يحكيه أهل الكتاب ولا يكذبهم الّا فيما يتيقّنـه من وفـاق كتابنا أو خبر نبيّنـا صلعم وروى ابو حذيفـة عن رجال أسماءهم انّ اللـه تعـالى لما أراد أن يخلق السمآء والارض سلّط الريح على المآء حتى خربتـه فصار موجًا ودهنًا ودخأنا فـأجمد الزَبَد فجعله ارضًا وأجمد الموج فجعله جبالًا وأجمد الدخان فجعله سمآءً وربّما يقع تغيير فى العبارة لزيادة بيان فَلْيُراعِ الناظر المعنى لا اللفظ وزعم محمد بن اسحق انّ اوّل مـا خلق اللـه النور والظلمة فجعل الظلمة ليلًا وجعل النور نهارًا ثم سَمَكَ السماوات السبع من الـدخان دخان المآء حتى استقللْنَ ولم يحبكهنّ وقـد اغطش فى السمآء الدنيا ليلها واخرج ضحاها فجرى منها الليـل والنهار وليس فيها شمس ولا قمر ولا نجوم ثم دحا الارض وأرساها بالجبال وقـدّر فيها الاوقـات ثم استوى الى السمآء وهى دخانٌ قـال فحبكهنّ وجعل فى السمآء الـدنيا شمسها وقمرها ونجومها وأوحى فى كلّ سمآء أمرها وقريبٌ من هذا ما رُوِىَ عن عبـد اللـه بن سلام انـه حكى عن التورَيـة ان خلق البخار[1] الـذى خرج من المآء والجبـال والأرض من

[1] Ms. البجار.

الامواج ودحا الأَرض من تحت موضع الكعبة عن الكلبىّ والسندىّ أَنّ الأَرض كانت تُكْفَأُ كما تُكفأُ السفينة فأَشمخ الله جبالها وأَرساها بالأَوتاد حتّى استقرّت وتوطّدت لقول الله تعالى وأَلْقَى فى الأَرض رواسِىَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وفى صدر التوزية[1] التى فى أيدى اهل الكتاب أَنّ اوّل ما خلق الله السمآء والأَرض وكانت الارض خَرِبةً خاويةً وكانت الظلمة على الأَرض وريح الله تعالى يزفّ على وجه المآء فقال الله ليكن[2] النور فكان النور فرأى الله حسنًا فميّزه من الظلمة وسمّاه نهارًا وسمّى[3] الظلمة ليلًا وقال ليكن رقيعًا وسطَ السمآء فَلْيَحُلْ[4] بين المآء والسمآء[5] فكان سقفًا يميّز بين المآء الذى أسفل وبين المآء الذى هو أعلى وسمّاه سمآء وقال الله ليجمع المآء الذى تحت السمآء وليكن اليُبْسُ فكان كذلك فسمّى مجتمع المآء البحار وسمّى اليبس الأَرض وقال الله ليُخرج الارض الزهر والعُشْب والشجر ذا

[1] Ms. التورلة.

[2] Ms. لىلى.

[3] Ms. وسُمّى.

[4] Ms. فليحل.

[5] Ms. المسآء.

الحَمَل فأخرجت الارض ذلك ثم قال الله تعالى ليكن نوران فى سَقف السمآء ليميّزا بين الليل والنهار وليكونا آيتَين للأيّام والشهور والسنين فكان نوران الأكبر والأصغر فالأكبر لسلطان النهار والأصغر والنجوم لسلطان الليل فراه الله حسنًا وقال الله تعالى ليحرّك المآء كلّ نفس حيّة وليطِر الطير فى جوف السقف وخلق الله ثمانين عظامًا وحرّك المآء كلّ نفس حيّة لجنسها وكلّ طائر لجنسه فرأى الله ذلك حسنًا فقال انموا واكثروا واملأوا الأرض وقال الله تعالى نخلق بشرًا كصورتنا وشَبَهنا ومثالنا ويكون مُسلّطًا على سمك البحار وطير السمآء ودوابّ الارض فخلق آدم على صورته ومثاله وشَبَهه ، وامّا الفرس فإنهم يحكون عن علمآئهم وموبذيهم[1] أنّ الله خلق فى ثلثمائة وخمسة وستّين يومًا ووضع ذلك على ازمنة كاه انبار دين ماه[2] وأنّ اوّل ما خلق الله السمآء فى خمسة واربعين يومًا وهو كاه انبار [دَىْ] ماه وخلق المآء فى ستّين يومًا وهو كاه انبار اردبيهشت ماه وخلق النبات فى ثلاثين يومًا

[1] Ms. وموبذهم.

[2] Ms. على ارمه كاه انار.

وهو كاه انبار ابان ماه هذا ما عليه عامّة من يعرفهم [fo 40 ro] من أهل الأَرض بحدَث العالم والأَصدقُ من ذلك ما نطقَتْ به كُتُب الله أو جآءت به رُسُله لأَنّه لم يشاهد الخلق أحدٌ فيخبر عنه ولا العقل موجب كيفيّة ذلك ثمّ لا شىء احمل للزيادة واخلط فى الرواية وأكثر تشويشًا واضطرابًا من هذا الباب قال الله تبارك وتعالى خلق السماوات فبدأ بذكر السمآء على الأَرض فى غير موضع من كتابه ثمّ قال أئنّكم لتكفرون بالذى خلق الأَرض فى يومَين وتجعلون له اندادًا[1] الآية الى قوله ثم استوى الى السمآء وهى دخان[2] وقال أأنتم أشدّ خلقًا أم السمآء بناها رفع سَمْكها فسوّاها[3] الى قوله والأَرض بعد ذلك دحاها[4] فأخبر أنّ خَلْق السمآء كان قبل خَلْق الأَرض وبَسْط الأَرض كان قبل تسوية السمآء وما فيها كما ذكره ابن اسحق ،

صفة السماوات قال الله تعالى خلق سبع سماوات طباقًا[5]

[1] *Qor.*, ch. XLI, v. 8.
[2] *Qor.*, ch. XLI, v. 10.
[3] *Qor.*, ch. LXXIX, v. 27-28.
[4] *Qor.*, ch. LXXIX, v. 30.
[5] *Qor.*, ch. LXVII, v. 3, et ch. LXXI, v. 14.

فـأخبر أنّ بعضها فوقَ بعضٍ وزعم الكلبى أنّ السماوات فوق الأرض كهيأة القبّة الملتصق منها اطرافها وقول اللـه احقّ ان يُتبع ما لم يَرِدْ تخصيص صادق او تبيين وروى وهب عن سلمان الفارسىّ رحمه الله أنّ الله خلق السمآء الـدنيا من زمرّدة خضرآء وسمّاها بِرْقِعَ[1] وخلق السمآء الثانيـة من فضّة بيضآء وسمّاها كذا وخلق السمآء الثالثـة من ياقوتـة حتّى عدّ سبع سماوات بأسمآئها وجواهرها ورُوى عن ابن عباس رضى الله عنه أنّـه قـال إنّ السمآء الـدنيا من رُخام أبيض وانّما خضرتها من خضرة جبـل قـاف وروى أنّ السمآء موج مكفوف واختلف القدمآء فيـه فـزعم بعضهم أنّ جوهر السمآء من حديـد وزعم بعضهم أنّـه جوهر صُلْب وجمد بالنار حتّى صار مثل الجليد ومنهم من يزعم أنّـه جوهر نارىّ وبعضهم يراه جوهرًا مركّبًا من حارٍّ وباردٍ وبعضهم يقول هو دُخان من بُخار المآء تكاثف وتصلّب وبعضهم يراه جوهرًا خارجًا من مزاج الطبائـع فكلّهم يسمّون السماوات الافلاك فـالّـذى يجبّ أن يعتقد منه أنّـه جوهرٌ ما آنَ لولم يكن كذلـك مـا قبلت الأعراض التى تراها من سواد الليـل

[1] Ms. برقعًا.

وخضرة واختلاف القدمآء فيه دليل على قصور فهمهم عنه وروايات أهل الاسلام لا يوجب اعتقادًا ما لم يكن إجماع أو شهادة نصّ من كتاب أو خبر نبىّ صادقٍ مؤيَّد بالمُعجزات الباهرة اللهمّ إلّا أن يكون وفاق فى الأسامى لا فى المعانى لمخالفةِ أجسامِ السُفْلِ أجسامَ العُلْو وقد شبّه أُميّة السمآء بالزجاج من جهة لونه ولم يُرْوَ عن أحد من الفلاسفة ولا من اهل الكتاب [كامل]

فَكأَنَّ بِرْقِعَ وٱلملائكَ حَولَهُ سُدَدٌ تُو اكِلُهُ ٱلقَوائِمُ مُجْرِدُ
خضرآء[1] ثانيةٌ تظلُّ رؤُوسهُمْ فوقَ الذوائب فٱستَوَتْ لا يحصَدُ
كزجاجة القسُّول أحسنَ صُنعَها لمّا بناها ربُّنا يتجرّدُ

صفة الفلك قال الله تعالى لا الشمس ينبغى لها أن تُدركَ القمر ولا الليلُ سابقُ النهار وكلٌّ فى فَلَكٍ يسبّحون[2] قال بعض المفسّرين تدور كدَوَران الرَحا وأهل النجوم يزعمون انه [fo 40 vo] الفلك الأعظم المحيط بالافلاك السبعة ولها فى كلّ يوم وليلةٍ

[1] Ms. وخضرآء.

[2] *Qor.*, ch. XXXVI, v. 40.

دورةٌ واحدةٌ من المشرق الى المغرب وسائر الافلاك فى جوفها تـدور من المغرب الى المشرق كمشى النمل على الرحا الدائـرة بالعكس ومنهم من يقول هو الفلك الثابت وهى التاسعة من الأفلاك الضابطة لها واكثرهم على أنها الثامنـة وفيها الكواكب الثابتـة وفى روايـة المسلمين أنّ من سمآء الى سمآء مسيرة خمس مائـة سنة وما بين كلّ سمآء مسيرة خمس مائـة سنة وللقدمآء فى هذا تقـديرٌ فزعم الفزارىّ أنّ بين فلـك وفلـك مسيرة ثلثة آلاف سنـة وقـد ذكر فى كتاب المجسطى مقـادير اجرام الكواكب وابعادها من نقطـة الأرض وبُعد بعضها من بعضٍ فى العُلو وكم قُطرُ فلـكٍ يـدور بها وعُظم الافلاك وسِعتها وحال الأرض وكميّتها فى الطَول والعَرض والاستدارة ما الله بـه عليم فـإن كان حقًّا فهو الوحى لأنّ قُوى الخلق تقصرُ عن امثالـه وإن كان حَزْرًا وتخمينًا فرواية أهل الإسلام أحقّ وأصدق وإذا صحّت فهى تحتمل وجهَين من التأويل أحدُهما البُعد فى المسافة والثـانى العجز عن الترقّى إليـه ومن العجب ضرب من لا يرى السماوات والافـلاك أجرامًا مركّبـة ولا أجسامًا متحرّكـة[1] حدًّا

[1] Ms. متجربه.

لها فى البُعد والقرب والبسائط غير محصورة ولا متناهية وأختلف فى ذات الفلك الذين زعموا انها جِرْم فزعمت منهم أنّها من تركيب الطبائع الأربع وقال قوم بل هى طبيعة خامسة خارجة عن هذه الطبائع والطبائع خفيفيّات[1] النار والهوآء وثقليّات الأرض والمآء والفلك لا خفيف ولا ثقيل وزعم قوم انه لحم ودم وقال اعظمهم عندهم رأيًا أنّ الفلك حىٌّ ناطق والكواكب لها النفس الناطقة ورأيتُ فى كتب بعض المفسّرين ميلًا الى هذا الرأى واحتجّ له بقول الله تعالى قالتا اتينا طائعين[2] والنطق قد يكون بالعبارة والبيان وبالدلالة والأَثَر ،،

صفة ما فوق الفلك قال المسلمون فوق الافلاك العرش وفوق العرش ما الله به عليم ومنهم من يقول فوق العرش البارئ عزّ وجلّ وهذا قولٌ سديد وهو من شِعار الإسلام ما لم يوصَف بالمكان والتمكّن لأنّ فوق يحتمل وجوهًا من التأويل ومن قال بوجود الجنّة فى الوقت قال هى فى السمآء السابعة واحتجّ بقوله عزّ وجلّ وفى السمآء رزقكم وما توعدون[3] قال كثير من

[1] Ms. حقيقيات.

[2] *Qor.*, ch. XLI, v. 10.

[3] *Qor.*, ch. LI, v. 22.

أهل التفسير أنّـه الجنّة وقـال قـدمآء فى ترتيب العوالم بعد ذكر الفلـك المستقيم وانّـه الثامن أو التاسع على اختلافهم ان فوق الافـلاك كلّها عالم النفوس محيط بجميعها ثُمّ فوقـه عالم العقـل مسبول على هذه العوالم والبارئ سبحانـه وتعالى فوق ذلك كلّه فـان أرادوا المسافة فقريب من قول بعض المسلمين[1] وإن أرادوا الرفعة والعظمة والعُلُوّ كان اقرب الى الحّق واللـه أعلم وأحكم وفى أخباره أصدق ،،

صفة ما فى الأفلاك والسماوات كما جاء فى الخبر ورُوى فى الخبر أنّ فى السمآء الدُنيا بيتًا بحذاء الكعبة يقال لـه الضُراح[2] يدخله كلّ يوم سبعون ألف مَلَك ثُمّ لا يعودون إليه أبدًا وقـال هو البيت المعمور ورُوى أنّ أرواح الصالحين تصعـد اليـه قـالوا وتحت العرش بحرٌ من مآء أخضر كمَنىّ الرجال يُحيي اللـه بـه الموتى بين النفختين وهو الذى قـال الله عزّ وجلّ صٓ والقرآن ذى الـذِكر[3] ورُوى [fo 41 ro] عن الضحّاك أنّ فى السمآء جبالًا من بَرَد خلقه اللـه مقدارًا معلومًا لكلّ سنة فـإذا فى ذلـك

[1] Ms. ajoute ان.

[2] Ms. الصُراح.

[3] Qor., ch. XXXVIII, v. 1.

قامت القيامة ورُوى عن ابن مسعود رضى الله عنه أنّه قال ليست سنة بأقلّ مطرًا من سنة ولكن الله قسم هذه الأرزاق فجعلها من هذا القَطْر فإذا عمل قوم بالمعاصى حوّل ذلك الى غيرهم وقد فسّر بعضهم وفى السمآء رزقكم وما توعدون[1] المطر وزعم وهب أنّ الله خلق فى الهوآء طيرًا أسود فهى التى طارت بالحجارة على لُوطٍ وعلى اصحاب الفيل وروى ابن اسحق عن النبىّ صلعم انه قال إنّ ممّا خلق الله ديكًا براثنه تحت الأرض السابعة وعُرُفه مُنْطَوٍ تحت العرش قد أحاط جناحاه بالأُفقَيْن فاذا بقى ثُلثُ الليل الأخير ضرب بجناحَيه ثُمّ قال سبحان ربّنا الملك القدّوس فيسمعها من بين الخافقين فترون أنّ الدِيَكة إذا سمعَتْ ذلك ورُوى أنّ فى السمآء موجًا مكفوفًا وقيل دون السمآء بحرٌ مكفوف فيه مجارى الشمس والقمر والجوارى الخُنَّس وزعم بعضهم ان ذلك قوله والبحر المسجور[2] قالوا وليس فى السماوات السبع مَوْضِعُ قَدَمٍ إلّا وفيه ملك قائم أو راكع أو ساجد وجآء فى حديث المعراج بعجيب الصفة للخلق الذى فى السماوات والله اعلم وهكذا جاءت

[1] *Qor.*, ch. LI, v. 22.
[2] *Qor.*, ch. LII, v. 6.

الأخبار فى غير حديث المعراج وهكذا كلّه جائز فى حدّ الإمكان لأنّا قد علمنا أنّ ما تعالى عن وجه الأرض دخل فى حدّ الروحانيّين فكلّ ما ارتفع درجةً ازداد لطافةً ورقّةً وليس البيت[1] كلّه من طين وخشب ولا البحر المآء المجتمع وقد قلنا هذا انّ ما خرج عن هذا العالم الأسفل فقد انقطعت النسبة إلّا فى التسمية ولا يختلف مخالفونا أنّ المطر قبل ان ينزل أجزآءٌ متفرّقة لطيفة ومن لُطف أجزآئه تُمسِكُ فى السمآء فغيرُ مستنكَر أن يكون فى السمآء بحرٌ على هيئة اجزآء المطر وكذلك البَرَدُ والثلج مع هذه رواية الضحّاك وأكثر المسلمين على خلافها وكذلك رواية وهب فى الطير والحجر وانما الاجتماع فى كون الملائكة فى السمآء قد أجازت جماعة من القدمآء أن يكون فى العُلو سباعٌ وبهائم غير محسوسة للطافة أجسامها فما ينقمون ممّن أقرّ بصورة الملائكة ،،

صفة الكواكب والنجوم قال الله تعالى إنّا زيّنّا السمآء الدنيا بزينة الكواكب وحفظًا من كلّ شيطان ماردٍ وقال تعالى وهو الذى جعل لكم النجوم لتهتدوا بها فى ظلمات البرّ والبحر

[1] Ms. النبث .

فـأخبر أنّ فى النجوم زينـة وحراسة وهدايـة وقـال عزّ ذكره فلا أُقسم بالخُنَّس الجوارِ الكُنَّس وقـال كثير من أهل التفسير أنّهنّ الكواكب السيّارة المتحيّرة فـأوّلهنّ زُحل فى السمآء السابعة بارد الطبيعة وهو أبطأ الكواكب سيرًا والثانى المشترى فى السمآء السادسة معتـدل الطبع والثالث المرّيخ فى السمآء الخامسة حارّ الطبع والرابع الشمس فى السمآء الرابعة حارّة الطبع والخامس الـزُهرة فى السمآء الثـالثـة رطبـة الطبع والسادس عطارد فى السمآء الثانية ممازج الطبع والسابع القمر فى السمآء الـدنيا بارد الطبع وهو أسرعُ الكواكب سيرًا وكلّ هذه الكواكب سُعُود إلّا زُحل والمرّيخ وقـد تميّز عنهنّ الشمس والقمر فيقـال سَعْدانِ ونحسانِ وممازج فـالسعدان المشترى والـزهرة والنحسان زحل والمرّيخ والممـازج عطارد مع النحوس نحس ومع السعود سَعْد والنيّران الشمس [fº 41 vº] والقمر فـالشمس مثل الملك والقمر مثل الوزير لـه وزحل كالشيـخ ذى الرأى السديـد والمشترى كالقـاضى العادل والمرّيخ كالشُرْطىّ المُعذِّب والـزهرة كالمرأة الحسنآء وعُطارد كالكـاتب ولكلّ كوكب من هذه الكواكب بَيْتـان من البروج الاثنى عشر إلّا النيّرَيْن فـإنّ لكلّ واحد

منهما بيتًا واحدًا ومعنى البيت أنّـه يحلّـه فى فصلـه ويزيـد سلطانـه وشَرَفـه فيه فـالأسد بيت الشمس والسرطان بيت القمر والجدى والدلو بيتا زحل والقوس والحوت بيتا المشترى والحمل والعقرب بيتا المريخ والثور والميزان بيتا الزهرة والجوزآء والسنبلـة بيتا عطارد وسنُفرد بمشيّـة الله وعونـه كتابًا لطيفًا فى ذكر النجوم وما يصحّ فيها ويوافق قول أهل الحقّ فـانّى أرى الجُهّال قـد استخفّوا بها كلّ الاستخفـاف ووضعوا من شأن متعاطيها وصغّروا من اقـدارها لتحلّى الزرّاق والكُهّان بها وتنزّع أبواعها الى الأحكام التى عينّها اللـه عن خلقـه واستأثر نفسه بعلمها دونهم وكيف المَدْخل اليها والمأخذ فـإنّ جَحْدَ البُرهان وردّ العيان نقصٌ عظيم عنـد أهل البيان وذوى الأديان قـال الله عزّ وجلّ والسمآء ذات البروج وقـال تبارك الذى جعل فى السمآء بروجًا وجعل فيها سِراجًا وقمرًا مُنيرًا وقـال تعالى أفلم ينظروا الى السمآء فوقهم كيف بنيناها وزيّنّاها وما لها من فروج وقـال سَنُريهم آياتنـا فى الآفـاق وفى انفسهم حتى يتبيّن لهم انّه الحقّ وقـال تعالى انّ فى خلق السماوات والأرض واختلاف الليـل والنهار لآيات لأُولى الألبـاب مع آى كثيرة ودلالات

ظاهرة ولقد استدلّ المحقّقون من أهل التنجّم على التوحيد بدلالة ما اعظم خطرها وأسنى رتبتها قالوا لمّا رأينا الفلك متحرّكًا فباضطرار علمنا أنّ حركته من شيء غير متحرّك لأنّه إن كان المحرّك له متحرّكًا لزم ان يكون ذلك إلى ما لا نهاية له والفلك دائم الحركة فقوّة المحرّك له غير ذات نهاية فليس يمكن أن يكون جسمًا بل يجيب أن يكون محرّكًا لأجسام وكما لا نهاية لقوته فليس إذًا هو بزائلٍ ولا فاسد قالوا فانظروا كيف أدركنا الخالق الصانع المبدئ المُبدع المحرّك للأشياء من الأشياء الظاهرة المعروفة المُدرَكة بالحواسّ وانه أزليّ ذو قوّة وقدرةٍ غير ذات نهاية ولا متحرّك ولا فاسد ولا متكوّن تبارك وتعالى عمّا يقول الظالمون علوًّا كبيرًا ، فالبروج اثنى عشر ينزل الشمس كلّ شهر من شهور السنة برجًا منها فأوّلها الحمل ثمّ الثور ثم الجوزاء ثم السرطان ثم الأسد ثم السنبلة ثم الميزان ثم العقرب ثم القوس ثم الجدى ثم الدلو ثم الحوت ، وهذه البروج مقسومة على ثمانية وعشرين جُزْءًا تسمّى منازل القمر ينزل القمر منها كلّ ليلة منزلًا وهى الشَرَطانِ والبُطَيْن والثُريّا والدَبَران والهقعة والهنعة والذراع والنثرة والطَرْف والجبهة

والزُبرة والصرفة والعوّآء والسِماك والغَفر والزُبانَى والإكليل والقلب والشَوْلة[1] والنعائم والبَلْدة وسعد الذابح وسعد بُلَعَ[2] وسعد السُعُود وسعد الأخبية وفَرْغ[3] الأوّل وفرغ[3] الثانى وبطن الحوت، كلّ برج منها منزلان وثُلُثُ منزلٍ فيما يقطعه الشمس فى السنة ويقطعه القمر فى الشهر يقول الله تعالى والقمر قدّرناه منازلَ حتّى عاد كالعُرْجُون القديم فمن البروج ثلثة ناريّة [f° 42 r°] الحمل والأسد والقوس وثلثة هوآئيّة الجوزآء والميزان والدلو وثلثة مائيّة السرطان والعقرب والحوت وثلثة أرضيّة الثور والسنبلة والجدى وذلك أنّها خُلقت من هذه الطبائع واْعلم ان إضافة الفعل الاختيارىّ الى البروج والنجوم من أعظم الخطاء والخَطَل انما هى مخلوقة مسخّرة[4] موضوعة على ما أراد الله منها كسائر السموات والجوامد المخلوقة على طباعها وكما جُعلت النار محرقة والماء مُرطبة قال الله تعالى وسَخر لكم

[1] Ms. والشوكة.

[2] Ms. مبلع.

[3] Ms. وفوع.

[4] Ms. مستحرة.

الشمسَ والقمرَ والنجومُ مسخَّراتٌ بأمره وقد رُويت فى النجوم روايات ما يحكى بعضها ويُضيف[1] العلم الى الله عزّ وجلّ ،،

ذكر صورة الشمس والقمر والنجوم وما فيها روى ابو حذيفة عن عطآء أنّه قال بلغنى أنّه قال الشمس والقمر طولهما وعرضهما تسع مائة فرسخ فى تسع مائة فرسخ قال الضحّاك فحسبناه فوجدناه تسع آلاف فرسخ والشمس اعظم من القمر قال وعُظم الكواكب اثنا عشر فرسخًا فى اثنى عشر فرسخًا ورُوينا عن عكرمة انه قال سِعة الشمس مثل الدنيا وثلثها وسِعة القمر مثل الدنيا سوآء وعن مقاتل [أنّه] قال الكواكب معلّقة من السمآء كالقناديل قالوا وخلقت الشمس والقمر والنجوم من نور العرش هذا قول أهل الإسلام من غير رواية من كتاب ولا خبر صادق واختلف القدمآء فى ذلك فحكى افلوطرخس[2] عن بعضهم أنّه كان يرى الشمس مساويةً فى عظمها الأَرضَ وأنّ الدائرة التى يصير عليها هى مثل الارض تسعًا وعشرين مرّةً وعن بعضهم أنّه قال هى تسعة أقدام الرجل وعن بعضهم أنّها فى

[1] Addition marginale.

[2] Ms. افلوطوخس.

المقدار الـذى يراها وعامّة المنجّمين على أنّ الشمس أعظم من الأرض مائـة وستّ وستّين مرّة وربع ثمن مرّة فـانظر إلى هذا الاختـلاف الظاهر والتفاوت البيّن وهل يستجيز ذو عقل عيب المسلمين فى روايتهم مع ما يرى من اختلاف أصحابـه واختلاف قولهم واختلفوا فى جرم الشمس فحكى عن ارسطاطاليس أنّـه كان يرى جرم الشمس من العنصر الخامس وكذلـك جرم الفلك وعن افلاطن أنّـه كان يرى أكثر جوهر الشمس نارًا وعن الرواقيّين انّهم يرون الشمس جوهرًا عقليًا يرتفع من البحر ومنهم من يزعم أنّ جرم الشمس كالخَضِرة المستيرة[1] ومنهم من يراه كالزجاج تقبل استنارة النار التى فى اعلى العالم ويبعث الضوء الينا فيكون الشمس على رأيـه ثلاثًا[2] احداها التى فى اعلى العالم فى السمآء وهى ناريّـة والثانيـة التى تكون على سبيـل المرآة والثالثـة الانعكاس الذى ينعكس الينا بضَوْءه ومنهم من يقول أنّ جوهر الشمس أرضىّ متخلخل كالغيم يلتهب نارًا وأمّا المسلمون فـانّهم يقولون انّما خُلقت من نور ومنهم من يقول من نار والنار

[1] Ms. المسرة.

[2] Ms. ىلانا.

والنور قريب فى المعنى واللّه أعلم واختلفوا فى شكل الشمس والقمر والكواكب فحكى عن الرواقيّين أنّهم يرون هذه الأشكال كُريّة كما العالم كُرىّ وعن بعضهم أنّ شكلها شكل السفينة المقعّرة المملوءة نارًا وقال طائفة منهم أنّ النجوم بمنزلة المسامير المسمَّرة فى الجوهر الجليدىّ والفصوص [f° 42 v°] المركّبة وقال قوم هى صفائح دقاق والله أعلم واختلفوا فى جرم القمر فحكى بعضهم ان جرم القمر سحاب مستدير وافلاطن يقول الجوهر النارىّ فى تركيب القمر جسم صلبٌ مستنير فيه سطوح وجبال وأَودية ويحتجّ ما يرى فى وجهه من الاثر واكثر المنجّمة يزعمون أنّه عين صقيلة تقبل من ضوء الشمس ولذلك يتّسق[1] فى المقابلة وكذلك النجوم فأخذ ضوءها من الشمس والله أعلم واختلفوا فى عظم القمر والكواكب فُحكى عن بعضهم أنّه مثل الشمس وعن بعضهم أنّه أصغر منها وزعم قوم أنّه اعظم من الأرض وزعم الآخرون أنّ الأرض اعظم منه والمنجّمة منهم مَن يزعم أنّ أصغر كوكب من الكواكب الثابتة هو أعظم من الأرض ستّ عشر مرّةً وأكبرها أربع مائة وعشرين مرّةً

[1] Ms. نسّق.

وأمّا السيّارة فالشمس أعظم من الأرض مائة مرّةٍ وستّين مرّةً ونيفًا كما قلنا وزُحَل مثل الأرض تسعًا وتسعين مرّةً ونيفًا والمشترى مثل الأرض احدى وثمانين مرّةً ونصفًا ورُبعًا والمرّيخ مثل الأرض [1] مرّة ونصفًا والزُهرة مثل الأرض أربعًا وأربعين مرّةً وعُطارد مثل الأرض اثنين وستّين مرّةً والقمر مثل الارض تسعة وثلثين مرّةً ورُبعًا والله أعلم واختلفوا فى أجرام الكواكب واشكالها كما اختلفوا فى الشمس والقمر فزُعِم أنّها أنوار كُريّة وكان ارسطاطاليس يرى الكواكب حيّة ولها النَفس الناطقة قال فلذلك يدلّ على اتّفاق النفس الناطقة الحيوانيّة وزعم بعضهم أنّ الكواكب لها صُوَر كصُوَر الخلق ومنهم من يزعم أنّها إلهة وزعم آخرون أنّها ملائكة وقال قوم ان الكواكب والشمس والقمر تنشأ فى المشرق وتَبْلَى فى المغرب وزعم قوم ان الكواكب والشمس والقمر فى فلك واحد لا فى أفلاك مختلفة وقرأتُ فى كتاب الخُرّميّة أن الكواكب كُوًى وثُقَب وانها تنزع أرواح الخلائق وتسلّمها إلى القمر فذلك زيادة القمر حتّى اذا انتهى فى الكمال والتمام غايته سلّمها الى من

[1] Lacune; Ms. كذا فى الأصل.

فوقه واستفرغ ثم عاد فى تسلّم الأرواح من الكواكب حتّى يعود مُمليًّا فاعتبرْ بهذه العجائب واتّبعْ كتاب الله عزّ وجلّ وما صحّ عن رسول الله صلعم وعلى آله يقول الله تعالى وجعل الشمس سراجًا والقمر نورًا لأنّ السراج يجمعها وكذلك خبرُه عن الكواكب حيثُ قال فأتبعه شهابٌ ثاقب قال وجعل القمر فيهنّ نورًا وجملة القول أنّ كلّ ما رُوى فى هذا الباب عن القدماء وأصحاب النجوم ممّا لم يكن نقصًا للتوحيد وابطالًا للشريعة أو جحدًا للعيان فموقوفٌ على سبيل الجواز والامكان قال الله تعالى ربّ المشرقين وربّ المغربين وقال تعالى ربّ المشارق والمغارب على الجميع وربّ المشرق والمغرب على الإرسال وذلك أنّ للشمس مائة وثمانين مشرقًا ومائة وثمانين مغربًا تطلعُ كلّ يوم من مشرقٍ وتَغرُب فى مغربٍ يقابله والمشرقانِ مشرق أطول يوم فى السنة عند حلول الشمس برأس السَرَطان وأقصر يوم عند حلولها برأس الجدى ومغرباها مُحاذيًا بهما على السواء وقال لا الشمسُ ينبغى لها ان تُدركَ القمر فأخبر أنّهما يتقاربان ولا يتداركان وكلّما دنا من الشمس منزلة انمحق ضوءه حتّى

يستتر[1] وكلّما بَعُـد ازداد ضوءًا حتّى اذا قـابلها كمل واتّسق قـال بعض المفسّرين فى قولـه فمَحَوْنا آيـة الليل فهو ما امتهن القمر بـه من الزيادة [f° 43 r°] والنقصان والله أعلم،»،

ذكر طلوع الشمس والقمر وكسوفهما وانقضاض الكواكب وغير ذلـك ممّا يتعرّض فى السماء ورُوى فى الأخبـار أنّ الشمس إذا غربت مرّت حتّى تقطع الأرض فتخرّ ساجدةً بين يَـدَىْ العرش فتسلب ضوءها فتكتسى نورًا جديـدًا ثمّ تُؤْمَر أن ترجع فتطلع فتأبى[2] ذلـك وتقول لا أَطلُع على قوم يعبدوننى من دون اللـه حتّى ينخسها ثلثُ مائـة وستّـة وستّون ملكًا فـاذا طلعت خلع عليها ثلاث حلل حمرًا وبيضًا وصفرًا وكذلك مـا يُرى من تغيّر ألوانها عنـد طلوعها وأنشِد النبىّ صلعم فيما روى قول أُميّـة [كامل]

والشَّمسُ تصبحُ كُلَّ آخرِ ليلة حمرآءَ تضحى لونُهـا يـتـوقّـدُ
تَأْبَى فما تطلعْ لنـا فى رِسْلها إمّـا مُعـذَّبـةٌ وإمّـا تُجلَـدُ

فقال النبىّ صلعم وعلى آلـه صَدَقَ وعند أهل النجوم الشمس

[1] Ms. يستَتَسِرّ.
[2] Ms. فتأتى.

لا تزال طالعةً على قوم وغاربـةً على قوم لأنّها دائرةٌ على كُرَة الأرض دورًا مستقيمًا وقـد ينكر كثير من النـاس نَخْس الشمس وإباؤها الطلوعَ لانّها مسخّرة جَماد غير مكلّفة ولا مختارة مع أنّ الخبر مـا أراه يصحّ وإن صحّ فـالتـأويل والتمثيـل من ورآئـه لأنّ العرش مُحيط بالعالم فحيثُ ما سجدت تحت العرش ولكن رُبّما فضل بعض البقـاع على بعض فوصف بـالتقريب كقولنا فلان يمين الله وكلّ شيء بيمينه وكقولنا بيوت الله ومـا أشبه ذلـك وأمّـا سجدة الشمس والقمر والنجوم والشجر وغير ذلـك ممّا يُوصف بـه الأرض والسمآء وسائر الخلـق الذى ليس بمُميّز ولا عاقل فهو انقياد لما يُراد منها وتـذلّلها لما وضعت عليه من طبعٍ أو حركةٍ وقلّـة امتناعها على صانعها وقد قيل بل أَثَرُ الصُّنْع فيها يـدلّ ويحمل الناظر على السجود لصانعها فـأُضيف السجود إليها لما كانت هى سببـه ومن يرى الشمس والقمر والكواكب أَحيآءً ناطقةً فما ينكر من سجودها وتسبيحها مع أنّا نُجيز أَنْ يُحدِث اللـه فى الجماد معنًى يسجد بـه ويطيع لأنّ ذلـك على اللّـه غير عزيز وقـد سبق ذكر هذه الأشيآء ومعنى حقـائقها على التقصّى والبيـان فى كتاب معانى القران

وامّا نخسُ الملائكة إيّاها فيشبه أن يكون تمثيلًا ليكون كما قال الشاعر [وهو طرفة بن العبد[1]] [طويل]

ووَجْهٌ كأنّ الشمسَ ألقَتْ رِداءها عليه نقيُّ اللون لم يتخدّدِ

فإن كان الخبر محتملًا للتأويل فلا معنى للتسرّع إلى التخطئة والتكذيب وزعم وهب أنّ الشمس على عِجلة لها ثلثمائة وستّون عُروة قد تعلّق بكلّ عروة مَلَك من الملائكة يجرّونها فى السمآء وكذلك القمر وعجلة القمر من نور الشمس قال وللبحر مَوْج مكفوف فى الهوآء كأنّه جبلٌ ممدود[2] ولو بدَتِ الشمس من ذلك البحر لأُفتِن أهلُ الأَرض حتى يعبدوه من دون الله وروى غيره أنّ الله تعالى قد وكّل بعين الشمس حتّى تغرب فقال فى نار حامية لولا ما يزعها من ملائكة الله لأحرقت ما عليها وقيل أنّ الشمس يضئُ وجهُها لأهل السمآء وظهرها لأهل الأرض قالوا والشمس اذا هبطت من سمآءٍ الى سمآءٍ انفجر الصبح حتّى إذا انتهَتْ الى سمآء الدُنيا اسفر قال وهب

[1] Annotation marginale.

[2] Ms. مدود.

فاذا أَراد الله ان يُرِىَ العبادَ آيةً يستعتبهم زالت الشمس عن تلك العجلة فى ذلك البحر وإذا أراد الله أن يُعظِم الآية [fo 43 vo] وقعت كلّها وكذلك القمر وقد قُلْتُ لك فى غير موضع أَنّ الاعتماد على شىء من هذه الأَخبار ما لم يكن نصّ كتاب أو صِدق خبر ولكن يُوقف ولا يقطع على شىء منه حتّى يصحّ والثابت عن النبىّ صلعم أنّه كسفت الشمس يومَ مات ابنُه ابرهيم عمّ فقال الناس انّما كسفت الشمس لموته فخطب وقال إنّ الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا ينكسفان لموت أَحدٍ ولا حياته فإذا رأيتم ذلك فافزعوا الى الصلاة والقدماء مختلفون فى الكسوفات كما حكى افلوطرخس[1] زعم أنّ بعضهم يرى كسوف الشمس بمسير القمر تحتها وبعضهم يرى ذلك لانقلاب جسم الشمس الشبيه بالسفينة فيصير مُقعّره الى فوق ومُحدودَبُه إلى أسفل وبعضهم يرى الشمس شموسًا كثيرةً والقمر أقمارًا كثيرة فى كلّ اقليم من اقاليم الأَرض وفى كلّ قطعة ومنطقة وزمان وزعم بعضهم أنّ كسوف القمر[2]

[1] Ms. افلوطوخس.

[2] Ms. الشمس القمر.

بانسداد القمر الـذى فى تقويسه وأمّا افلاطن وارسطاطاليس والخلّاف منهم فيرون الكسوفـات بـدخولها تحت ظلّ الأرض وذلـك اذا كانت الشمس تحت الأرض والقمر فى مقابلتها وكانا فى طريقة واحدة وقع ظلّ الأرض على جرمه فحال بينـه وبين الشمس المضيئـة لـه. لأنّ ضَوْءه من الشمس وأمّـا كسوف الشمس فيمرور القمر تحتها فيعتبر مُنْكِرٌ أن يجعل الله كسوفـه بظلّ الأرض آيـة للحقّ يستعتبهم وإن كان سقوطـه عن العجلـة كما رُوى تمثيلًا لـدخولـه تحت ظلّ الأرض وقولـه أنّ عجلـة القمر من نور الشمس رمز الى اقتبـاس القمر من نور الشمس وقولهم الشمس على عجلـة لها ثلاثمائـة وستّون عروة يعنى بـه الفلك ودرجاته الثلثمائـة والستّين والله أعلم وقولـه كلّما هبطت الشمس من سماءٍ الى سماءٍ انفجر الصُبح يعنى بهـا مسيرهـا فى درجاتها وارتفـاعها من منزلـة الى منزلـة لأنّ أهل التنجيم لا يختلفون أنّها فى سماءٍ واحدةٍ واختلفوا فى السواد الـذى يُرَى فى وجه القمر فروى المسلمون أنّـه لطخه ملـك ورووا أنّ القمر كان مثل الشمس فلم يكن يُعرَف الليل من النهار فـأمر اللـه المَلَـكَ أنْ يمرّ جناحه عليه فمحاه فهو ما يُرى من السواد

فى وجهه وحكى عن ديمقريطيس[1] ان جسم القمر مستنير صُلْبٌ فيه سطوح وأودية وجبال فلذلك ما يُرى فى وجهه وزعم بعضهم انه سحاب مستنير يلتهب وقال قوم انه عين صقيلة كالمرآة يقبل ضوءه من الشمس اذا ما قابلها فذاك الجِبَال فى وجهه ما قابله من عين الشمس والأمر فى هذا سَهْل وذلك أنّه لو كان كما زعم القوم كان يمحو الله إيّاه كما جآء فى الخبر إمّا لخلق جِبال[2] فيه أو باظهار جبال أو بما شآء واختلفوا فى انقضاض الكواكب فقال المسلمون هو رجوم للشياطين كما قال الله تعالى وقلّما يُنكر الصُوَر الروحانيّة فى السمآء إلّا أهل التعطيل والإلحاد ثُمّ هم مُقرّون بتأثير الفلك والكواكب وما فيها فلا معنى لإنكارهم استراقَ مَنْ يسترق السمعَ مع من أنكر الصُوَر السماويّة فهو الأرضيّة من الجنّ والشياطين انكر فإن قيل لم تزل الكواكب تنقَضّ وانتم تزعمون أن السمآء حُرست عند مبعث النبى صلعم قيل انقضاض الكواكب ليس كلّه رجومًا للشياطين ولعلّ الذى يرجمون به لا يشعر به أحدٌ ولا يراه أو ينقضّ

[1] Ms. دمقريطس.

[2] Ms. حبَالٍ.

الكواكب لعلّة من العلل أو يقرن الله إليه عذاباً للشياطين [f° 44 r°] وقد سئل الزُهْرىُّ هل كانت السمآء تحرس فى الجاهليّة قال نعم فلمّا بُعِث محمّد صلعم غُلِّظ وشُدِّد ومن المنجّمين من يزعم انّه يجلد[1] السمآء وحُكى عن بعضهم أنّه قال بمنزلة الشرارة تسقُط من الأثير فيَطْفَأُ على المكان وزعم بعضهم أنّه برغوث من الشمس مع اختلاف كثير واختلفوا فى المجرّة فحكى افاوطرخس[2] عن بعضهم أنّه فلك وسحابٌ وعن بعضهم أنّه استنارة كواكب كثيرة صغار متّصلة بعضها ببعض وعن بعضهم أنّه تخييل فى العين وعن بعضهم أنّ مسير الشمس كان أوّلًا عليه وقال ارسطاليس أنّه التهاب بُخار يابس كثير متّصل فى صورة النار تحت الكواكب المتحيّرة ومن المسلمين من يسمّيها باب السمآء ومنهم من يسمّيها شرج السمآء ،

ذكر الرياح والسحاب والانداء والرعد والبرق وغير ذلك ممّا يعترض فى الجوّ ، اختلفوا فى الرياح قال الله تعالى وهو الذى يُرسل الرياح بشرًا بين يدى رحمته فاخبر أنّها بُشرَى المطر

[1] Ms. مجلد.

[2] Ms. افلوطوخس.

وقال عزّ ذكره الله الذى يرسل الرياح فتُثير سحابًا فأخبر أنّها باعثة الغيم ومُثيرة السحاب وقال تعالى وارسلنا الرياح لواقح فأخبر انّها تُلقح الشجر والأرض قال الله تعالى وفى عادٍ اذ ارسلنا عليهم الريح العقيم فاخبر أنّها ضدّ الرياح اللاقحة لأنها عذاب واللاقحة رحمة وصحّ عن النبىّ صلعم أنّه قال نُصِرْتُ بالصبا وأُهْلِكُ عادًا بالدبور وما جَنوُب إلّا صبّ الله بها غيثًا وروى لا بَسُبُّو الرياح فانّها نَفَس الرحمن وقال المفسّرون ان الله تنفّس بها عن كمد الارض وكربة[1] الخلق بما ينزل بها من الغيث ويروّح من الهوآء وقيل الريح نَفَسُ مَلَك والله أعلم والرياح أربع الصبا والجَنوب والشمال والدَبُور ويقال الريح واحدة وانّما يختلف فى المهبّ من الجهات فالصبا هى القَبول ومخرجها بين المشرقين مشرق الصيف ومشرق الشتآء من مطلع الذراع الى مطلع سَعْد الذابح والدَبُور يقابلها والجنوب مخرجها ما بين مشرق الشتآء الى مغرب الشتآء من مطلع سعد الذابح الى مسقط العقرب والشمال يقابلها والمطالع مائة وثمانون والمغارب مائة وثمانون لكلّ مطلع ريح ولكلّ مغرب ريح وكلّها داخلة فى

[1] Ms. كرية.

هذه الأربع والريح هى الهوآء بعينه فـاذا أحدث الله فيه حركة هبّت واضطربت وكذا يقول أكثر القـدمآء أنّ الريح سَيَلان الهوآء ويزعمون أنّ هبوبها مرور الشمس بالأرض فيرتفع منها البُخار فـاذا كان البخار رَطْبًا كان مادّة الامطار وإن كان يابسًا كان مادّة الرياح وهذا جائز ان يجعل اللـه مرور الشمس علّـةً لإثارتها اذا شآء كما جعل السحاب سببًا للمطر وقـد جآء فى بعض الأخبار أنّ الصبا من الجنّة والدَبور من النار ورُوينا عن الحسن أنّـه قـال الجَنوب يخرج من الجنّة فيمرّ[1] بالنار فمن ثَمّ حرُّها والشمال تخرج من النار فتمرّ بالجنّة فمن ثَمّ بَرْدُها وهذا واللـه أعلم وإن صحّ إضافـة التمثيل لا من التبعيض[2] كما يقال للرجل الفاضل هو من الملائكة وللشرّير هو من الشياطين يُراد بـه التشبيه بهم لا من جنسهم وجملتهم والمنجّمون يزعمون أنّ حرارة الجنوب لمجيئها من بلاد حارّة فتقرب الشمس منها وبردُ الشمال [f° 44 v°] لبُعـد الشمس عن تلـك النواحى واللـه أعلم ، فـامّا الغيوم والسحاب والانداء والضباب فهى بخارٌ يرتفع من الأرض

[1] Ms. فتمرّ.

[2] Add. marg. كـذى فى الاصل.

فما غلظ منها صار سحاباً وما رقّ صار ضباباً وقتاماً قال الله تعالى
اللّه الذى[1] يرسل الرياح فتثير سحاباً والمنجمون يزعمون أنّ
الشمس تمرّ بمواضع نَدِيَّة وبطائح غَمْر فتثير سحاباً بحرارة مرورها
فإذا تكاثف ذلك البخار صار غيماً قالوا والمطر اجتماع ذلك
البخار وانعصاره فيقطر كما يقطر طَبَقُ القِدْر لأنّ كلّ شىء نَدٍ
اذا حَمِىَ ثار منه البخار وذلك أنّ الحرارة إذا خالطت الرطوبة
لَطُفَتْ أجزاءها فصيّرتْها هوآء فاذا كثر فى ذلك البخار بردُ
الهوآء ردّه البردُ الى الأرض فتكاثف وانعصر وصار مآء فانحدر
فإن كان ذلك المُنْحدِرُ شيئًا صغيرًا يسيرًا سُمّى ندًا ولذلك
تكون الأندآء فى الشتآء وفى الليالى أكثر لكثرة برودة الهوآء
فإن كان البخار الصاعد خفيفًا يسيرًا وكان البرد الذى هجم عليه
من فوق شديدًا صار ذلك البخار جامدًا وإن كان البخار كثيرًا
والبرد شديدًا صار ذلك ثلجًا وإن ألحّ البردُ على السحاب
انقبض المآء الذى فيه فجمد وصار بَرَدًا وانّما الاختلاف فى
صِغره وكِبره لبُعْد مسافة الغيم من الأرض وقُرْبه فإذا
قَرُب نزل بسرعة لم يَذُبْ عن جوانبه شىءٌ فبقى كبير الحَبّ

[1] Ms. والذى.

والقُطْر وكذلـك المطر وهذا كلّه ممكن جائز لا نعلم فى شيء منـه ردًّا للكتاب ولا إبطالًا للدّين وقـد رُوينا عن ابن عبّاس رضى الله عنه أنّ الله تبارك وتعالى يُرسل الرياح فتُثير سحابًا وينزل عليه المطر فتمخضه الريح كما تمخض[1] النَتُوج بولدها فامّا حكايـة وهب أنّ الأرض شكَتْ الى الله ايّام الطوفـان [و]انّه جدّدها فجعل السحاب غربالًا للمطر فـإن صحّ فـالمعنى أنّـه زيد فى كثافـة السحاب وغِلَظه[2] كما كان قول ذلـك وقولـه تعالى ويُنزّل من السمآء من جبال فيها من بَرَدٍ فـاكثر اهل اللّغة على أنّ البَرَد فى الأرض كالجبال اذا نزل من السمآء والسمآء السحاب لا يختلف أهلُ اللُغة فى ذلك وقـال قومٌ أنّ الأَمطار كلّها من بخار الأرض و[ما] البخار إلّا[3] مطرة واحدة يُنزلها الله من السمآء فى كلّ سنـة فيُحْيي بها الأرض والشجر والنبات وهو قولـه ونزّلنا[4] من السمآء مآء مُباركًا الآيـةَ والله اعلم،

فأمّا الرعود والبروق والصواعق والشُهْبان وقوس قُزَح والهدّات

[1] Ms. يمخض.

[2] Ms. وغلطه.

[3] Ann. marg. كـذا فى الاصل.

[4] Ms. وانزلنا.

والزلازل جآء فى بعض الأخبار أن الرعد مَلَك مُوكَّل بالسحاب معه كذا من حديد يسوقه من بلد الى بلد كما يسوق الراعى الإبل كلّما خالف سحابٌ صاح به فصوته زَجْرُهُ السحابَ والبرق مَصْعُه والصواعق شراره وفى الحديث الآخَر أنّ السحاب مَلَك يتكلّم بأحسن الكلام ويضحك بأحسن الضِحْك فالرعد كلامه والبرق ضِحْكه والله اعلم بصحّة هذه الأخبار لأنّ[1] محمّد ابن جرير الطبرىّ رحمه الله روى فى كتاب التفسير أنّ ابن عبّاس رضه كتب الى ابن الجلد يسأله على الرعد والبرق فقال الرعد الريح والبرق المآء قال الله تعالى يسبّح الرعد بحمده والملائكة من خيفته ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشآء فأخبر عن تسبيح الرعد وإرساله الصواعق كما أخبر عن قول السماوات والأرض قالتا أتينا طائعين والقدمآء مختلفون فى هذه الأشيآء وأرضاهم عندهم ارسطاطاليس وهو يزعم ان الشمس اذا مرّت بالأرض فأثارت البخار اليابس والبخار الرَطْب فانعقد غيمًا فاذا اجتمع ذلك البخار الرطب [fº 45 rº] هنالك حصر ما فيه من البخار اليابس فى جَوْف السمآء فقرع السحاب وحكّه

[1] Ms. لا محمد.

وصدعه فيكون من ذلك الصَدْم والاحتكاك الرعد ويكون من ذلك الحَرق والصدع البرق والصواعق فى المَثَل كما يتطايَر من شرار الزند وذلك اذ اجتمع الى ذلك الاحتكاك حرارة الشمس واليبوسة فعند ذلك يحدث الصواعق وقد بيّنّا فيما مضى أنّ اسم الملك قد يقع على الصُوَر الروحانيّة وعلى الجماد من جهة الانقياد والاستسلام لما وُضِع له فغير بعيد أن يُسمَّى الرعدُ وهو ريحٌ أو صَدْمُ سحابٍ ملكًا على هذه الوجوه والله اعلم وقد شبّه ارسطاطاليس الصوت[1] الذى يكون فى السحاب بالحطب الرطب الذى يُستعمل فى النار فيُسمع له صوت وقعقعة ويجوز أن يكون الله يخلق من اضطراب الريح فى السحاب مَلَكًا يُسمّيه الرعد ونحن نوفق بين مقالات أهل الإسلام وارآء القدماء ما لم نجد النصّ من كتابنا والخبر الصادق عن نبيّنا صلعم فمتى وجدنا شيأً من ذلك بخلاف ارآئهم فذاك الرأى منبوذٌ مهجور، وأمّا هالة الشمس والقمر والكواكب فمن اجتماع البخار فى الجوّ وتكاثفه فاذا سطع نُورُ الشمس والقمر فى الهوآء عطف ذلك النور راجعًا فى الهوآء

[1] Ms. بالصوت.

على ذلـك البخار فترى تلك الدارات وقـد يقول قوم بخلاف هذا والله أعلم ، وأمّا الشُّهبان والأعمدة فهى من البخار اليابس اذا علا فى الجوّ حتّى قرُب من فلك القمر فَلْينحن هنالـك ويلتهبْ بحركة الفلـك فـإذا كان ذلـك البخار متّصلًا بعضه ببعض يُرى كالشهاب والعمود والكوكب ذى الذؤابـة وقـال قوم أنّ ذلـك تخيُّل فى البصر لا حقيقـةَ لـه وأمّا قوس قُزح فمن شعاع الشمس الراجع الى البخار الرَطْب كمثل مـا يشرق الشعاع فى المآء ثُمّ يرجع الى الحائط وقـد يعرض مثل ذلـك لغربـة[1] رَمِـدٍ اذا نظر الى السراج ويُمكن أن يمتحن ذلـك بأن يقف واقفٌ بحذآء الشمس ويأخذ مآءً فيُريقـه فيما بينهما ويفعل ذلـك متّصلًا حتّى اذا كان انعكاس وجد من ذلـك قوس قزح وأمّا حُمرتـه وصُفرتـه فمن قبل الرطوبـة واليُبْس وقياس ذلك النار فـإنّها اذا كانت من حطب رَطْب كان لون تلك النار أحمر كَدِرًا وإن كانت من حطب يابس كان لونها أصفر صافيًا والخضرة التى فيه بعد الصفرة فلأنّ الجسم الذى ينعكس عنه يكون أكبر كُدورة وزعم بعضهم ان ذلـك تخيُّل لا حقيقـة لـه كراكب

[1] Ms. لعزبه .

السفينــة يتخيّلَ إليه أَنَّ الأَرض تسير معه ورُوى أَنَّ ابن عبَّاس كان يكره أن يقول قوس قزح ويقول قوس قزح للشيطان وحكى وهب أَنّ الله أظهر ذلــك بعد الطوفــان أمانًا من الغرق والله أعلم، وأمّــا الزوبعة فهى التقــآء ريحيْن مختلفَيْن من جهتَيهما ومهابّهما فيرتفع منها إعصار مستطيل فى الهوآء وقــد يقال أنّــه شيطان واللــه أعلم، وأمّا الهدّة فمن وقفــات الريح فى الهوآء وفى الأرض، وأمّــا الزلازل فعلى وجوه وذلــك أنّ الأرض يابسة الطبيعة فــإذا مُطِرت رطبت فيعمل فيها الشمس ويتولّــد منها بخار رطب وبخار يابس فــالبخار الرطب مــادّة الأنــدآء والبخار اليابس مادّة الرياح ومن طبع البخار الحركة الى فوق فــإذا تحرّك وصادف أرضًا صُلبة اضطرّت الأرض لذلــك وإن صادف أرضًا رخوة خرجت من غير زلزلــة فــإن كانت الأرض حجاريّةً صُلْبةً وتزعزعت [fº 45 vº] الريح فى جوفها ولم يجد منفذًا فربُّما شَقَّتْهُ وصدّعتــه وربّما خرجَتْ على أثر الزلزلــة الهــدّة الهائلة والصوت الشديــد وذلــك لاحتقــان البخار فى جوف الأرض فــاذا انشقّت أصاب مخرجًا وربّما قُلِبت الأرض فيصير أعلاها أسفلها وربّما شقّ عن عيون ومــياه فــأغرقت كثيرًا من

الأرض وللقدمآء فى علّة الزلزلة كلام كثير ومذاهب مختلفة وأمّا المسلمون فيقولون أنّها من فعل الله اذا أراد أن يُرى العبادَ أنّه يستعتبهم وليس بعجيب أن يجعل الله هذه الآية بتحريك الريح الأرضَ وزلزلت الأرض بدمشق فخطب[4] ابو الدَرْدآء فقال إنّ الله يستعتبكم فأَعْتِبوا أو أمّا ما رُوى من القصص أنّ لكلّ أرضٍ عِرْقًا مُتّصلًا بجبل قاف والملك موكّل به فاذا أراد الله ان يخسف بقوم أَوْمَى إليه أَنْ حَرِّكْ ذلك العرق فإن صحّ وما أراه يصحّ إلّا من جهة أهل الكتاب وليسوا بأمنآء على ما فى أيديهم فهو تشبيه وتقريب من افهام الخَلق وتعليم بأن ذلك كلّه من فعل الله لا من ذات نَفْسها ،،

ذكر الليل والنهار عند القدمآء الليل غيبوبة الشمس والنهار طلوعُها وكثير من المسلمين يقولون الليل والنهار خَلْقانِ للّه غير الشمس والقمر قالوا لأنّا نرى الشمس أشيآء كثيرة فيها جرمها ومنها ضوءها ومنها حرّها وقد نشاهد حرارةً فلا ضوءَ وضوءًا[5] بلا حرارة فنعلم أنّ كلّ واحد منها معنى منفرد بذاته وقد

[4] Ms. فحطب.

[5] Ms. وضوء.

قال الله تعالى والشمسِ وضحاها والقمرِ اذا تلاها والنهارِ اذا جلّاها والليلِ اذا يغشاها قال بعض المفسّرين النهار يجلى الشمس فيكسوها ضوءًا وفى رواية أهل الكتاب أنّ أوّل ما خلق الله النور والظلمة ثمّ ميّز بينهما فجعل الظلمة ليلًا والنور نهارًا ثمّ سمك السماوات السبع من دخان المآء حتّى استقللْنَ وأغطش[1] فى السمآء الدنيا ليلها وأخرج ضحاها فجرى فيها الليل والنهار وليس فيهما شمس ولا قمر ولا نجوم ثمّ دحا الأرض فأرساها بالجبال وهكذا روى محمّد بن اسحق فى المبتدآء فهذا كلّه يدلّ على أنّ الليل والنهار ليستا من الشمس فى شىْء وإن كانت الشمس تُعطى النهار ضوءًا وحرارةً بالشمس عرفنا حرّ النهار من حرّ الليل ورُوى فى بعض القصص أنّ الله خلق حجابًا من ظلمة ممّا يلى المشرق ووكّل به مَلَكًا يقال له شراهيل فاذا غربت الشمس قبض الملك قبضة من تلك الظلمة واستقبل بها المغربَ فلا يزال يُخرج الظلمة من خِلَل أصابعه ويُرسلها وهو يُراعى الشَفَق فإذا غاب الشفق يبسط كفّه فطبقت الدنيا ظلمةً ثم نشر جناحه فساق ظلمة الليل بالتسبيح إلى المغرب فذلك

[1] Ms. واعطش.

كلّ ليلـة حتى تنتقل تلـك الظلمة من الشرق إلى المغرب فـإذا نقلها قـامت القيامـة وحكى وهب عن سلمان فى هذه القصّة أنّ مَلَـك الليل يقـال لـه شراهيل بيده خَرَزَة سوداء قـد دلّاها من قبل المغرب فاذا نظرت الشمس إليها وجبت وبذلك أُمِرَتْ ومَلَـك النهار يقال لـه هراميل بيده خرزة بيضاء يعلّقها من قبل المَطْلِع فـاذا رأها شراهيل[1] مدّها الى خرزتـه السوداء فينظر الشمس الى الخرزة البيضا فتطلع وبذلـك أُمِرَتْ فـإن كان شىء من هذا حقّـا آمنّا بـه وصدّقنا وإن كان غير ذلك فـالله أعلم فمحمولٌ على التأويل والتمثيل».

صفة الأرض وما فيها قال الله تعالى الم نجعل الارض مهادًا والجبل اوتادا وقال تعالى الذى جعل لكم الأرض فراشًا والسماء بناء وقـال الله تعالى والله جعل لكم الأرض [fo 46 ro] بساطًا وقـال قـومٌ فى معنى المهاد والبساط القرار عليها والتمكّن منها والتصرّف فيها وقـد اختلف القدماء فى هيأة الأرض وشكلها فـذكر بعضهم أنّها مبسوطـة مستويـة السطح فى أربع جهات والمشرق والمغرب والجنوب والشمال ومن هولاء من زعم أنّها

[1] Corr. marg. pour هراميل que porte le texte.

كهيئة الترس ومنهم من زعم أنّها كهيئة المائدة ومنهم من زعم أنّها كهيئة الطَبْل وذكر بعضهم تشبيه بنصف الكُرَة كهيئة القبّة وان السمآء مركّبة[1] على اطرافها وقال بعضهم هى فى جانب من الفلك الأوسط وقال قومٌ هى مستطيلة كالأسطوانة الحجرية كالعمود وقال قومٌ أنّ الأرض إلى ما لانهاية وأنّ السمآء يرتفع الى ما لانهاية وقال قومٌ أنّ الذى يُرى من دوران الكواكب انّما هو دَوْر الأرض لا دَوْر الفلك والذى يعتمده جماهيرهم ان الأرض مستديرة كالكُرَة وأنّ السمآء محيطة بها من كلّ جانب إحاطةَ البيضة بالمُحّة فالصفرة بمنزلة الأرض وبياضها بمنزلة الهوآء وجِلدها بمنزلة السمآء غير أنّ خلقها ليس فيه استطالة كاستطالة البيضة بل هى مستديرة كاستدارة الكُرَة المستوية الخرط حتّى قال مهندسوهم لو حُفِر فى الوهم وجهُ الأرض لأدّى الى الوجه الآخر ولو نُقِب مَثَلًا بفوشنج[2] لنفذ بأرض الصين قالوا والناس على وجه الأرض كالنمل على البيضة واحتجّوا لقولهم بحجج[3] كثيرة منها بُرهانىّ ومنها إقناعىّ

[1] Ms. مركّبة.

[2] Ms. بفوسنج.

[3] Ms. بحجاج.

فـالذى يجب على المسلم اعتقـادُه إجازة ذلـك على الإمكان لأنّ البسيط يحتمل نشر الشىء ومـدّه كالثوب وغيره ويحتمـل التمكّن منـه فـإن كان الناس على الأرض كما زعموا فـالأرض لَمنْ هى تحتـه بساط كمِثل مَنْ هى فوقها ومـا نبأ وللّـه الحمد علينا معاندة الحقّ ومعاداة أهلـه ولا الإزرآء بشىء من العلوم والآداب وإن كانت تتخيّلـه[1] الـديانـة يقطع وثبت الولايـة ولانصرة للـدين أعظم من تنزيل الحقّ منزلتـه وإعطآء كلّ ذى حقٍّ حقَّـه وزعم بعضهم أن الأَرض مُقعّرة وَسَطُها كالجام واختلفوا فى كمّيّـة عدد الأَرضين قـال اللـه تعالى الـذى خلق سبع سماوات ومن الأَرض مثلهنّ فـاحتمل هذا التمثيـل أن يكون فى العدد والاطبـاق فرُوى فى بعض الأخبـار أَنّ بعضها فوقَ بعضٍ غِلَظُ كُلّ أرض مسيرةُ خمس مـائـة عام ومـا بين أرض وأرض مسيرة خمس مائة عام وحتّى عدّ بعضُهم لكلّ أرض أهلًا على صفـة وهيئـة عجيبة وسُمّى كلّ أرض باسم خاصّ كما سمّا كلّ سمآء باسم خاصّ وزعم بعضهم أن فى الأَرض الرابعة حيّـات أهل النـار وفى الأَرض السادسة حجار أهل النـار فمن

[1] Ms. تحمله.

نازعتـه نفسه إلى الإشراف عليـه نظر فى كتب وهب وكعب ومقاتل وطِقَـهُ هذا العلمُ فـاستوفى فيها حظّـه فـإنّها معرّضة ممكّنة وعن عطآء بن يسار فى قول الله تعالى الذى خلق سبع سماوات ومن الأرض مثلهنّ قـال فى كلّ أرض آدمُ ونُوح مِثل نُوحكم وابرهيم مثل ابرهيمكم والله اعلم وأحكم وليس ذا بأعجب من قول الفلاسفة ان الشموس شموس كثيرة وأنّ القمر أقمار كثيرة فى كلّ اقليم شمس وفى كلّ اقليم قمر ونجوم وقالت القدمآء أنّ الأرض سبع على المجاورة والملاصقة وافتراق الاقـاليم لا على المطابقـة والمكابسة وأهل النظر من المسلمين يميلون[1] إلى هذا القول ومنهم من يرى أن الأرضين سبع على الانخفاض والارتفاع كدَرَج المَراقى ويزعم بعضهم الأرض مقسومـة بخمس منـاطق وهى المنطقة الشمالية والجنوبية والمستويـة والمعتدلـة [fº 46 vº] والوُسطَى واختلفوا فى مبلغ الأرض وكمّيتها فرُوى عن مكحول أنّـه قـال مسيرة ما بين أقصى الـدنيا الى أدناها خمس مائـه سنـة مـائتـان من ذلـك البحر ومـائتـان ليس يسكنها أحد وثمانون فيـه ياجوج وماجوج وعشرون فيـه سائر الخلق وعن

[1] Ms. عملون.

قتادة قـال الـدنيا عشرون وأربع آلاف فرسخ فملـك السودان اثنا عشر ألف فرسخ وملك الروم ثمانية آلاف فرسخ وملك العجم ثلثـة آلاف فرسخ وملك العرب ألف فرسخ وعن عبد اللـه بن عمر قـال ربع من لا يلبس الثياب من السودان أكثر[1] من جميع الناس وقد أخرج بطلميوس مقدار قُطر الأرض واستدارتها فى المجسطى بالتقريب قـال استدارة الأرض مائـة ألف وثمانون ألف اسطاديوس[2] وهى اربعة وعشرون ألف ميل ويكون ثمانية آلاف فرسخ بما فيها من البحار والجبال والفيـافى والغيـاض[3] والفرسخ ثلثـة أميال والميل ثلثـة ألف ذراع بـذراع الملـك والذراع ثلثـة أشبار وثلثـة أشبار ستّة وثلثون أصبعًا والأصبع الواحـدة خمس شعيرات مضمومـات بطـون بعضهـا إلى بعض والاسطاديوس[4] أربع مـائـة ذراع قـال وغِلَظُ الأرض وهى قُطرها سبعة آلاف وستّمائـة وثلاثون ميلًا يكون ألفين وخمس مائـة فرسخ وخمسة وأربعين فرسخًا وثُلثًا قـال فبسيط الأرض

[1] Ms. آكثر.

[2] Ms. اسطاربوس.

[3] Ms. والعياض.

[4] Ms. والاسطاربوس.

كلّها مائـة واثنان وثلاثون ألف [ألف] وستّمايـة ألف ميل يكون مائتى ألف وثمانية وثمانين فرسخًا فـإن كان حقًّا فهو وحى من الحقّ أو إلهام وإن كان قياسًا واستدلالًا فقريب أيضًا من الحقّ وإن كان غير ذلـك من تنجيث[1] وتنجيم فـالله أعلم وأمّا قول قتـادة ومكحول فلا يوجب العلم اليقينى الـذى يقطع على الغيب بـه واختلفوا فى البحار والمياه والأنهار فروى المسلمون أنّ الله خلق البحار مُرًّا زُعافًا وأنزل من السمآء المآء العذب كما قـال وأنزلنا من السمآء مـآءً بِقَـدَرٍ فـأسكنّـاه[2] فى الأرض وكلّ مآء عَذْب من بئر أو نهر أو غير ذلـك فمن ذلـك المآء فـاذا اقتربت الساعة بعث الله مَلَكًا معه طست فجمع تلـك المياه فردّها الى الجنّة وزعم أهل الكتاب أنّ أربعة أنهار تخرج من الجنّة الفُرات وسَيْحان وجَيْحان ودجلة وذلك أنهم يزعمون أنّ الجنّـة من مشارق الأرض ورُوى أنّ الفرات جزر زَمَن معاويـة فرمى برمّانـة مثل البعير البازل فقـال كعب انّـه من الجنّـة فـإن صدقوا فليست هى بجنّـة الخُلد ولكنّها من جنان

[1] Ms. تنحس.

[2] Ms. مآء القدر فأرسلناه.

الأرض وعنـد القـدمآء أنّ المياه من الاستحالات فطَعْمُ كلّ مـآء على طعم تُربتـه ونحن لا ننكر قـدرة اللـه سبحانـه على إحالـة الشئ على مـا يشآء كما يحوّل النطفـة علقـة والعلقـة مُضْغةً ثُمّ كذلـك حالًا بعد حالٍ إلى أن يَفنيـه كما أنشأه واختلفوا فى ملوحة مـآء البحر فزعم قوم أنّـه لمّا طال مكثـه وألحّت الشمس عليه بالإحراق صار مُرًّا مِلْحًا واجتـذب الهوآء ما لَطُفَ من اجزآئـه فهو نقيّه[1] ما صفّته الأرض من الرطوبـة فغلظ وزعم آخرون أنّ فى البحر عروقًا تُغيّر ماء البحر ولذلك صار مُرًّا زُعافًـا واختلفوا فى المدّ والجزر فزعم ارسطاطاليس أنّ علّـة ذلـك من الشمس إذا حركت الريح فـإذا ازدادت الرياح كان منها المدّ وإذا نقصت كان عنها الجزر وزعم كيماوس أنّ المدّ بانصباب الأنهار فى البحر والجزر بسكونها وزعم بعضهم أنّ ذلـك من تحرّك الأرض وسكونها والمنجّمون منهم من يزعم أنّ المدّ بامتلاء القمر والجزر [fo 47 ro] بنقصانـه وقد رُوى فى بعض الأخبار أنّ للّـه ملكًا موكّلًا بالبحار فـاذا وضع يده فى البحر مدّ وإذا رفعه جزر فـإن صحّ ذلـك واللّه أعلم كان

[1] Ms. نقيه.

اعتقاده أَوْلَى من المصير إلى ما لا يُفيد حقيقةً ولو ذهب ذاهب إلى أنّ ذلك المَلَك يُهِبُّ[1] الرياح التى تكون سبب المدّ ويزيد فى الأنهار أو يفعل[2] ذلك عند امتلاء القمر حتى يكون توفيقًا بين الروايات والآرآء لكان هذا مذهبًا والله أعلم،

واختلفوا فى الجبال قال الله عزّ وجلّ وألقى فى الأرض رواسى ان تميد بكم وقال تعالى الم نجعل الأرض مهادًا والجبال أوتادًا وقال تعالى قٓ والقرآن المجيد قال قومٌ من المفسّرين أنّه جبل محيط بالعالم من زمرّدة خضرآء ثُمّ اختلفوا فقال بعضهم أنّ منه إلى السمآء مقدار قامة رَجُل وقال آخرون بل السمآء مُطبقة عليه وقال قوم ورآءه عوالم[3] وخلائق لا يعلمها إلّا الله ومنهم من يقول ما ورآءه من حدّ الآخرة ومن حكمها وإنّ الشمس تغرب فيه وتطلع منه وهو الساتر لها عن الأرض ويسمّيه القدمآء بالفارسيّة[4] كُوهِ البُرْز وحكى افلوطرخس[5] عن

[1] Ms. تَهُبُّ.

[2] Ms. نفعل.

[3] Ms. عواليم.

[4] Ce mot est en marge dans le ms.

[5] Ms. افلوطوخس.

ديمقريطيس[1] أنّ الأرض كانت فى الابتـداء تتكفأ لصِغَرها وخفّتها على طول الزمان فتكاثفت وثبتت وهذا قول المسلمين بعينـه لو أنّـه زاد فيه ثبت بالجبال ومنهم من يزعم أن الجبال عظام الأرض وعروقها واختلفوا فيما[2] تحت الأرض أمّا القدماء فـأكثرهم يزعمون أنّ الأرض يحيط بها الماء والماء يحيط به الهواء والهواء تحيط بـه النار والنار يحيط بها السماء الدُنيا ثُمّ الثانية إلى السبع ثُمّ فوقها فلـك الكواكب الثابتة محيط بهذه السماوات والأركان التى ذكرنا ثُمّ فوقها الفلك الأعظم المستقيم ثُمّ فوقـه عالم النفس وفوق عالم النفس عالم العقل وفوق عالم العقل البارئ جلّ جلاله ليس وراءه شئ وهو فوق كلّ شئ فعلى مذهبهم أنّ تحت الأرض سماء كما فوقها وفى كتب قُصّاص المسلمين أشياء يضيق الصدر عنها ورُوى أنّ الله تعالى لمّا خلق الأرض كانت تكفّـأ كما تكفّـأ السفينـة فبعث الله ملكًا فهبط حتّى دخل تحت الأرض فوضع الصخرة على عاتقـه[3] ثُمّ أخرج

[1] Ms. دمقرطرطبيس.

[2] Ms. فيها.

[3] Ms. عاتقه.

يدَيْه احداهما بالمشرق والأُخرى بالمغرب ثُمّ قبض على الأرضين السبع فضبطها فاستقرّت ولم يكن لقَدَمه قرار فأهبط الله ثورًا من الجنّة له أربعون ألف قرن واربعون ألف قائمة فجعل قرار قدمَى الملك على سنامه. فلم تصل قدماه إليه فبعث الله ياقوتةً خضرآء من الجنّة غلظها مسيرة كذا ألف عام فوضعها على سنام الثور فاستقرّت عليها قدماه وقرون الثور خارجة من أقطار الأرض مشبّكة تحت العرش ومنخر الثور فى ثقبين من ملك الصخرة تحت البحر فهو يتنفّس كلّ يوم نَفَسين فإذا تنفّس مدّ البحر وإذا ردّ نَفَسه جزر البحر قال ولما لم يكن لقوائم الثور قرار فخلق الله كمكمًا كغِلَظ سبع سماوات وسبع أرضين فاستقرّت عليه قوائم الثور ثُمّ لو لم يكن للكمكم مستقرّ فخلق الله حوتًا يقال له بهموت[1] فوضع الكمكم على وَتَر[2] الحوت والوتر[3] الجناح الذى يكون فى وسط ظهره وذلك الحوت [على الريح] العقيم وهو مزموم بسلسلة كغِلَظ السماوات

[1] Ms. بلهوت; restitué d'après Qazwînî, *'Adjâ'ib*, p. 145.

[2] Ms. وبر.

[3] Ms. والوبر.

والأرضين معقودة قـال ثُمّ انتهى ابليس عليه اللعنة الى ذلـك الحوت فقال ما خلق الله خلقًا أعظم منك فلِمَ لا تُزيل[1] الدنيا [fº 47 vº] فهم بشىء من ذلـك فسلّط الله عليه بقّـةً فى عينـه فشغلَتْه وزعم بعضهم أن الله سلّط عليه سمكة كالشطبة فهو ينظر اليها ويهابها قـالوا ثُمّ أنبت الله من تلك الياقوتة جبل قـاف وهو من زمرّد خضرآء ولـه رأس ووجه واسنـان وأنبت من جبل قـاف الشواهق كما أنبت الشجر من عروق الشجر وزعم وهب أنّ الثور والحوت يبتلعان مـا ينصبّ من مياه الأرض فـاذا امتـلأت أجوافهما قـامت القيامـة قـالوا والأرض على مآء والمآء على الصخرة والصخرة على سنام ثور والثور على كمكم من الرمل متلبّد والكمكم على ظهر الحوت والحوت على الريح العقيم والريح فى حجاب من الظلمة والظلمة على الثرى وإلى الثرى انتهى علم الخلائق لا يعلم أحدٌ ما دون ذلـك إلّا الله بقولـه تعالى لـه ملك السموات والأرض وما بينهما وما تحت الثرى وحكى وهب فيما روى عن عيسى عليـه السلام أنّـه سُئل عمّا تحت الأرض فقال ظلمة الهوآء وقيل فما تحته قـال انقطع علم

[1] Ms. نزيل ·

العلمآء فهذه القِصَص ما تولع بها العوامّ ويتنافسون فيه ولعمرى انــه لِمَّا يريـد المرء بصيرة فى دينه وتعظيمًا لقدرة ربّـه وتحيُّرًا فى عجائب خلقـه فـإن صحّت فما خلقُها على الله بعزيز وان لم يكن من اختراع أهل الكتاب وتزوير القُصّاص فكلّها تمثيل وتشبيه والله أعلم وقـد روى شيبان بن عبد الرحمن عن قتادة عن الحسن عن أبى هريرة قـال بينما النبىّ صلعم [كان] جالسًا فى أصحابه إذْ أتى عليهم سحاب فقال هل تدرون ما هذا قـالوا الله ورسولـه أعلم قـال [النبى][1] اعلموا أنّ هذه زوايا الأرض يسوقها اللـه إلى قوم لا يشكرونـه ولا يدعونـه ثُمَّ قـال هل تدرون ما الذى فوقكم قـالوا الله ورسولـه أعلم قـال فـانّها الرفيع سَقْفٌ محفوظ ومَوْجٌ مكفوف قـال هل تدرون كم بينكم وبينها قـالوا الله ورسولـه أعلم قـال مسيرة خمس مائـة عام ثُمَّ قـال أتـدرون ما فوق ذلـك قـالوا الله ورسولـه أعلم قـال فوقـه العرش وبينه وبين السمآء بُعد مثل ما بين سمآءَيْن ثُمَّ قـال أتـدرون ما تحتكم قـالوا اللـه ورسولـه أعلم قـال فـان تحتها أرضًا أخرى بينهما مسيرة خمس مائـة عام ثُمَّ قـال

[1] Lacune dans l'original.

والـذى نفس محمّد بيده لو أنّكم دُلّيتم بَحبْل لهبطتُّم على اللـه ثمّ قرأ هو الأوّل والآخر والظاهر والباطن الآيـةَ فهذا الخبر يشهد بصدق كثير ممّا يروون إنْ صحّ والله أعلم وليس فيه ذكر الكمكم والصخرة والثور وغير ذلـك وأمّـا أهل النظر فمختلفون فيما تحت الأرض فـزعم هشام بن الحكم أن تحت الأرض جسمًا من شأنـه الارتفـاع والعُلو كالنار والريح وأنّـه المانع للأرض من الانحدار وهو نفسه غير محتاج إلى ما يعمده من تحتـه لأنّـه ليس ممّا ينحدر بل يطلب الارتفـاع وزعم ابو الهذيل أنّ الله وقّفها بـلا عمود ولا علاقـة وقـال بعضهم أنّ الأرض ممزوجة من جنسَيْن خفيف وثقيـل فـالخفيف شأنـه الارتفاع والصعود والثقيل شأنـه الهبوط فيمنع كلّ واحد منهما صاحبَه من الـذهاب فى جهةٍ لتكافئ تـدافعهما [1] والله أعلم واختلف القـدمآء فى ذلـك فزعم قوم منهم أنّ الأرض تهوِى إلى ما لانهاية وزعم آخرون أنّ بعضها يُمسك بعضًا وزعم بعضهم أنّها فى خلآء لانهايـة لذلـك الخلآء وعامّتهم أنّ دوران الفلك عليها يمسكها فى المركز [fº 48 rº] من جميع نواحيها ويقـول

[1] Ms. بدافعهما.

ارسطاطاليس [1] أن خارج العالم من الخلآء مقدار ما يتنفّس السمآء فالذى ينبغى أن يُعتقد من هذا أنّ العالم لو كان فى مكان احتاج ذلك المكان إلى مكان آخر فإذا جاز أن يخلق اللـه المكان لا فى مكان فأىّ عجب أن يخلق الأرض لا فى مكان ولو كان ما فيه الأرض من خلآء أو فضآء شيئًا لوجب ان يكون مخلوقًا بدلالات أثر الخلق فيما دون الخالق سبحانه وقد سبق ذكر هذا فيما قبل ،

ذكر قوله تعالى هو الذى خلق السماوات والأرض فى ستّة أيام فرُوى عن ابن عبّاس انه قال فى مقادير ستّة أيّام من أيّام الآخرة كلّ يوم ألف سنة من أيّام الدنيا ورُوى عن الحسن أنّه قال فى ستّة أيّام من أيّام الدنيا ولو شآء بساعة ولو شآء بأسرعَ من طرفة عين ولكنه أراد إظهار قدرته لخلقه وآيات حكمته لملائكته ما يرون من ظهور آثار صفته شيئًا بعد شىء وقد قيل أنّ مدّة الدُنيا ستّة أيّام فلذلك خلقت فى ستّة أيّام وروى طائفةٌ من اليهود أنّ الدنيا تنقضى [2] فى كلّ ستّة آلاف سنة وتُعاد فى السابعة قال ابن اسحق يقول اهل

[1] Ms. ajoute ليس.

[2] Ms. يتقضى.

التورَية ابتداء الخلق يوم الأحد وفُرِغ منه يوم السبت فجعله عيدًا لعباده وعظمة شرفه وكرمه ويقول أهل الانجيل الابتداء يوم الاثنين وكان الفراغ يوم الأحد ويقول المسلمون ابتداء الخلق يوم السبت وكان الفراغ يوم الجمعة وانّما سُمّيت يوم الجمعة لاجتماع الخلق فيه [و]كثير من المسلمين ينكرون هذه الرواية ويقولون ابتدآء الخلق يوم الأحد وامّا المجوس فانهم يعظّمون يوم الاثنين وهم يزعمون أنّ الله خلق الخلق فى ثلثمائة وستّين يومًا وسمعْتُ بعض أهل العلم يزعم ما من يوم الّا وهو عيد لقوم والله اعلم قال الله تعالى أئنّكم لتكفرون بالذى خلق الأرض فى يومين وتجعلون له أندادًا ذلك ربّ العالمين قال الأحد والاثنين وجعل فيها رواسى من فوقها وبارك فيها وقدّر فيها اقواتها فى اربعة أيّام سوآء للسائلين الى قوله فقضاهنّ سبع سماوات فى يومين الخميس والجمعة[1] وهكذا روى عكرمة عن ابن عبّاس خلق الله الأرض يوم الأحد ويوم الاثنين وشقّ الانهار وغرس الاشجار وقدّر الأقوات يوم الثلثاء ويوم الاربعآء وخلق السماوات وما فيها يوم الخميس ويوم الجمعة قال

[1] Ms. الجمع.

عَدِىّ بن زيـد [بسيط]

قَضَى لِسِتَّـةِ أَيَّـامٍ خَلَائِقَـهُ وَكَانَ آخِرُ شَىْءٍ صَوَّرَ ٱلرَّجُلَا

فـإن قيل إذا كان اليوم من لَـدُن طلوع الشمس إلى غروبهـا فكيف يجوز القول بـأنّـه خلق فى اليوم قبل اليوم قيل قـد بيّنّـا قول المسلمين أنّ النهار والليل خُلقـا قبل الشمس والقمر وأنّهما ليسا من الشمس والقمر فى شىء وليست أيّـام الخلق كأيّام الدنيا ولكنّها المقادير كان يظهر الخلق فيها وقـد سمّى الله يوم القيامـة ولا شمسٌ ثَمّ ولا قمرٌ يومًا وقـال لهم رزقهم فيهـا بكرةً وعشيًّا ويقـال أنّ الله خلق الشمس يوم الأحد والقمر يوم الاثنـين والمرّيخ يوم الثلثآء وعُطارد يوم الأربعـآء والمشترى يوم الخميس والزهرة يوم الجمعة وزُحَل يوم السبت فلذلـك نُسبت الأيّام إليها فيقال ربّ يوم الأحد الشمس[1] *وربّ يوم الأثنين* [2] القمر وربّ يوم الثلثآء المرّيخ وربّ يوم الاربعآء عطارد [fº 48 vº] وربّ يوم الخميس المشترى وربّ يوم الجمعة الـزهرة وربّ يوم السبت زحل ويُستحبّ ابتـدآء الأعمال يوم الأحد لعظم قـوة

[1] Addition marginale.

[2] Le passage entre astérisques est répété deux fois dans le ms.

الشمس وسلطانها والسفر يوم الاثنين لسُرعة سير القمر والحجامة والفصد يوم الثلثآء لمكان المرّيخ والـدوآء يوم الاربعـآء لممازجة عطارد والخميس قضآء الحوائج وطلبهـا لفضل المشترى واللهو والفرح يوم الجمعة لأجل الزهرة والصيد يوم السبت وفيه يقول بعض المتأخّرين [وافر]

لَنِعْمَ ٱليومُ يومُ ٱلسَّبْت حَقًّا لِصَيْدٍ إنْ أَرَدتَّ بِلا ٱمْتِرآء
وفى الأَحَدِ ٱلبِنـآء لِأَنَّ فِيـهِ تبدًا ٱلرَّبُّ فى خَلْق ٱلسَّمآء
وفى الاثنين إنْ سافرتَ فَٱعْلَمْ سَترجع بـٱلنَّجاح وبـٱلثَّرآء
وإنْ تُرِدِ ٱلحجامـةَ فـٱلثلاثـا ففى ساعاتـه سَفْكُ الدِمـآء
وإنْ تُرِدِ الدَّوآء فنِعْمَ يومًا لشرب ٱلمَرْء يـومُ الأَرْبَعـآء
وفى يـوم ٱلخميس قضآء حَاجٍ وفيـه اللهُ يـأْذَن بـالـقضآء
وفى الجمعات تزويجٌ وعُرْسٌ ولـذّاتُ ٱلرِّجال مَعَ ٱلنِّسآء

ذكر ما حُكى من المُدّة قبل خلق الخلق[1] روى حمّاد بن زيد[*] عن عَمْرو بن دينار[2] عن طاووس[3] عن عكرمة عن ابن

[1] Ici commencent les extraits insérés par Ibn-al-Wardî dans sa *Kharîda* (voir la préface). Je rappelle que B indique l'édition imprimée au Caire et P le ms. de Saint-Pétersbourg.

[2] Manque dans B et P. [3] B طاوس.

عبّاس رضى الله عنه[1] قـال قيل[2] لموسى[3] مُذْ[4] كم خلق الله الدنيا فقـال موسى يا ربّ ما تسمع[6] ما يقول[7] عِبادُكَ فـأوحى الله[8] إليه[9] إنّى خلقتُ اربعة عشر ألف مدينة من فضّة وملأتُها خردلًا وخلقتُ لها طيرًا وجعلتُ رزقـه كلَّ يوم حبّـة[10] حتّى افنى ذلـك ثمَّ خلقتُ الـدنيـا فقيل لابن عبّـاس فـأين كان عرشه قـال على المآء قيـل فـأين كـان المآء قـال[11] على متن الريح ورُوى مثـل هـذا عن[12] على بن أبى طالب عليـه

[1] B, P عنهما.

[2] B, P قالت بنو اسرائيل.

[3] B et P ajoutent : بن عمران عليه السلام سل ربّك.

[4] B منذ.

[5] Manque dans P.

[6] P اما تسمع.

[7] P تقول.

[8] B سبحانه, P سبحانه وتعالا.

[9] B, P ajoutent : يا موسى.

[10] B ajoute : من ذلك الخردل فأكل الخردل حتى فنى *ما فى الخزائن* من تلك الخردل P ;ومات الطير بعد استيفاء رزقه ثمّ... et n'a pas le passage entre astérisques.

[11] Manque dans P.

[12] B et P ajoutent : طاووس مرفوعًا عن.

السلم[1] فهذا[2] شئ غامض صعبٌ موكَّل[3] إلى علم الله إذْ ليس يُدْرَى ما الذى كان قبل هذا الخلق[4] مثل هذا الخلق أو[5] على خلافهم وهل تعيد[6] الدنيا بعد فنآء هذه الدنيا أم لا* لأنّـه لم يُخبرنا فى كتابه ولا على لسان نبيّه صلعم بشىء من ذلك ولا فى قوّة العقل والاستدلال عليه فـأمّا الخبر فغير معتمد عليه وغير عجيب ما ورد فيه ولا خارج من القدرة ولا مُبطل الحكمة ولو كان أضعاف ذلـك[7] وزعم بعض النـاس أنّـه عُدَّ قبـل آدم هذا الذى يُنْسب إليه ابتدآء الشىء[8] ألف ومائتـا آدم[9] والله

[1] B رضى الله عنه, P رضى الله عنهما.

[2] B et P فقال هذا.

[3] B موكول.

[4] B, P امثل.

[5] B, P ام.

[6] B يعيد.

[7] Tout ce passage, depuis l'astérisque, est remplacé dans B et P par ces mots : والاخبـار واردة بأشياء عجيبـة والقـدرة صالحة لأضعاف [أضعاف] ذلك. Le mot entre crochets ne figure que dans B seul.

[8] B et P ننسب.

[9] P آدم [B ومايتا] الف آدم ومايـة.

اعلم وكأنّـه[1] جائز كونـه[2] وداخل فى حدّ الإمكان[3] فـأمّـا الذى لا يسع[4] القول إلّا بـه ويلزم[5] اعتقاده انفرادُ الله تعالى[6] عن خلقه سابقًا من غير شريـك ولا جوهر قـديم[7] ثُمَّ أبـدع الاشيآء لا من شىء ولو كان بين شيئين من المُدَد ما لا يأتى عليه الإحصآء والعددُ إلّا أنّـه لا يصحّ إلّا من جهة خبر صادق لأنّـا نخبر بقآء الحوادث على الأبـد إلى ما لا نهايـة فليس ذكر تلـك المدّة بأعجب من هذا وكون أهل الجنّـة فى الجنّـة وكون أهل النار فى النار،

ذكر مُدّة[8] الـدنيا واختلاف الناس فيها قـال اللـه تعالى

[1] B, P وكله.

[2] B لكونه, B et P ajoutent : تحت الامكان.

[3] B et P الايجاد.

[4] Ms. لا يسمع; corrigé d'après P ; B لا يسوغ.

[5] B et P لا يلزم إلّا.

[6] B et P جل جلالـه.

[7] Le passage suivant, jusqu'à la fin du paragraphe, est remplacé dans B et P par celui-ci : وابـداعـه الاشيا لا من شىء سبحانـه لا اله الا هو.

[8] P هذه.

خلق السماوات والأرض فى ستّة أيّام فزعم قومٌ أنّ مدّة الدنيا ستّة آلاف سنة مكان كلّ يوم ألف سنة ورُوى عن كعب[1] أنّ الله[2] وضع الدنيا [f° 49 r°] على[3] سبعة أيّام[4] وروى ابو المقوّم الأنصارىّ عن ابن جُبير عن ابن عبّاس[5] قال الدُنيا جمعةٌ من جُمع الآخرة وروى ابن ابي نجيح[6] عن مجاهد وأبان عن عكرمة فى قوله تعالى فى يوم كان[7] مقداره خمسين ألف سنة قالا[8] هى الدنيا من أوّلها إلى آخرها وجآء خبر آخر فى أمَد الدنيا[9] أنّه مائة الف سنة وخمسون ألف سنة وخبّرنى[10]

[1] B ajoute : الاحبار, B et P رضى الله عنه.

[2] P ajoute : تعالى.

[3] P فى.

[4] B et P ajoutent : مكان كل يوم الف سنة.

[5] B et P رضى الله عنهما.

[6] Ms. نجيح.

[7] Ms. فى كلّ يوم.

[8] B et P قال.

[9] B et P وجاء فى خبر اخر.

[10] B et P قال البلخى رحمه الله أخبرنى.

هربذ[1] المجوس[2] بفارس أنّ فى كتاب لهم أنّ مُدّة الدنيا أربعة أرباع فاوّلها ثلث مائة ألف سنة وستّون ألف سنة عدد أيّام السنة وقد مضت والثانى[3] ثلاثون ألف سنة عدد أيّام الشهر[4] وقد مضت[5] والثالث[6] اثنا[7] عشر ألف سنة عدد شهور السنة وقد مضت[8] والرابع[9] سبعة آلاف سنة عدد أيّام الأسبوع ونحن فيها *ولالهند وأهل الصين فيه حسابٌ يطول نذكره فى موضعه إن شآء الله[10] ووجدتُ[11] فى كتابٍ روايةً عن وهب عن ابى هريرة رضى الله عنه أنّ النبىّ صلعم سُئل

[1] Ms. وحترى هرند.

[2] P المجوسى ; P et B ajoutent : وهو اعلم من الموبذان [الموبذ P].

[3] P et B والربع الثانى.

[4] P الشهور.

[5] B et P ajoutent : ايضاً.

[6] B et P والربع الثالث.

[7] Ms. اثنى.

[8] B et P ajoutent : ايضاً.

[9] B et P والربع الرابع.

[10] Tout ce passage, depuis l'astérisque, manque dans B et P.

[11] B et P قال البلخى رحمه الله وجدت.

مُذْ[1] كم خُلقت الدنيا فقال اخبرنى ربّى[2] انه خلقها مُنذ سبع مائة ألف سنة إلى اليوم الذى بعثنى[3] فيه رسولًا إلى الناس ثُمّ زعم صاحبُ الكتاب[4] أنّ ممّا يدلّ على ذلك ما جآء فى الخبر أنّ ابليس عَبَد اللهَ[5] خمسة وثمانين ألف سنة وأنّه[6] خُلق بعد ما خُلق السماوات والأرض بما شآء[7] وهذا كلّه ممّر على وجهه إن لا يقوم يقطع[8] العلم به وما علىّ اذا علمتُ أنّ الدنيا مُحدَثة مكوَّنة ولها انتهآءٌ وانقضآءٌ ان لا أعلم كم مضى منها وكم بقى فكيف تطمئنّ النفس الى قول من يزعم انه قد أحصى سِنِى[9] الدنيا وشهورها وأسابيعها وعدد أيّامها

[1] B et P منذ.

[2] P ajoute : عز وجل.

[3] Manque dans P.

[4] B et P وزعم ايضاً.

[5] B et P قبل ان يخلق آدم.

[6] Manque dans B.

[7] P من المدد ما شاء الله والله [B سبحانه و]تعالى بغيبه اعلم. Sur ces mots finit le premier passage emprunté à notre auteur par Ibn al-Wardî.

[8] Ms. مقطع.

[9] Ms. سِنِىَّ.

ولياليها وساعاتها ودقائقها وثوانيها وهل يقول مثل هذا عاقلٌ،

ذكر الدنيا وما هى وجدتُ فى كتاب بابًا منفردًا فى اختلاف الناس فى الدنيا فُحكى عن قوم أنّهم يقولون الدنيا العالم بأسره وجميع أجزآئه فى السمآء والأرض وما فيهما ومن قوم أنّهم يقولون الدنيا تعاقب الفصول الأربعة وبقآء النمآء والتناسل فإذا بطل هذا بطلت الدنيا وعن قوم أنّهم قالوا أن الدنيا ضوء النهار وظلمة الليل وعن قوم أنّهم قالوا أنّ الدنيا هذا الخلق لا غير فإذا فَنِيَ فَنِيت الدنيا وعن قوم أنّهم يقولون أنّ الدنيا سلطان ومال وجاه ودَعة وعن قوم الدنيا هى ما بين السمآء والأرض وقالوا قوم الدنيا هى الزمان فمن قال أنّ الدنيا هى هذا الجنس من الخلق قال ابتداؤها عند ظهور النشو ولا بعد ما قبلها من الدنيا من خلق السماوات والأرضين والملائكة وما ذُكر من أصناف الخلائق قبل آدم ومن قال هو هذا العالم بأسره عدّ ما وجد قبل آدم من الدنيا وكذلك من حدّها بحدّ[1] فابتدا من حيث حدّ قال الله تعالى

[1] Ms. بحدّ.

فلا تغرّنكم الحيوة[1] الدنيا ولا يغرّنكم بالله الغرور[2] وقال تعالى يا ليتنى قدّمتُ لحيوتى[3] فأخبر أنّ الدنيا حياة والآخرة حياة ثم أضاف الفانية إلى الدنيا لفنآئها وأضاف الباقية إلى الأُخرَى لبقآئها وإنّما سُمّيت الدنيا دنيا لدُنُوها من الخلق والآخرة آخرة لتأخُّرها إلى أن تفنى الدنيا فكلّ ما هو فانٍ أو سيفنى يومًا من الخلق والأمر كائنًا ما كان فهو دنيا وكلّ ما هو غير فانٍ فهو من الآخرة ألا ترى أنّه يقال لمن شاب وانصرم شبابه ذهبت دنياه ولمن ذهب ماله وسقط جاهُه [f° 49 v°] ذهبت دنياه ولمن مات هلك دنياه فلا تسمّى دنيا إلّا كلّ ما هو فانٍ ذاهبٌ ومِثالُ دنيا فُعْلَى من الدُنُو كالصُغْرَى والكُبْرَى قال [وافر]

هَب الدُّنيا تُساقُ عليك عفوًا أَلَيس مَصيرُ ذاك إلى الزَّوالِ
وما دُنياك إلا مِثلَ فَىْء أظلّك ثُمّ آذن بالزَّوالِ

ومن هاهُنا قيل أَنّ الدنيا دنيّةٌ كاسمها وأنّ الدنيا دُنى كثيرة

[1] Ms. حياة.

[2] Ms. العزيز.

[3] Ms. لحياتى.

فكلّ انسان لـه دنيـا فى نفسه على حِدَتـه فمالـه دنيـا لـه وجاهُه دنيا له وأيّامه دنيا له ومكانـه دنيا له وكلّ ما ينا له ويسرّ بـه ممّا لا يبقى دنيا لـه وأنشدنى بعضهم [رمل]

أَنْتَ دُنيا كيفَ ذمُّكَ لدنيا[1] أَلَتى أنتَ هِىَ ومُنْتَهاكا[2]

ويدلّ خبر على بن أبى طالب عم أنّ الأرض من الـدنيا حيث قـال[3] للّـذى يسمعه يـذمّ. الـدنيا مَهْبط وحى اللـه ومُصلَّى ملائكته ومتجر أوليائـه ويدلّ أنّ السمآء من الدنيا قوله تعالى يومَ نطوى السمآءَ كطىّ السجل للكتب[4] فلو كانت من الآخرة لم تُطْوَ لأنّ الآخرة غير فـانية ،

ذكر ما وُصف من الخلق قبل آدم[5] رُوى فى الحديث أنّ كلّ شىء * خلق الله قبل آدم عم[6] وأنّ آدم وجد بعد إيجاد

[1] Ms. لِلدنيا, qui ne convient pas au mètre.

[2] Ms. وهى منتهاكا.

[3] Ms. قـال حيث قـال.

[4] Ms. للكتاب.

[5] B ajoute : عليه السلام. Ici commence le second passage inséré par Ibn al-Wardî.

[6] B خلقه الله [P تعالى] من الخلق كان قبل آدم.

الخلق لأنّـه خُلق فى الأيّـام[1] التى خُلق فيها الخلقُ * وقـد ذكرنا ما قيـل فى خلق الملائـكة فلنقُـلْ الآن فى خلق الجانّ قـال اللـه عزّ وجلّ خلق الإنسان من صلصال كالفخّار وخلق الجانّ من مـارج من نار وجآء أنّ النبىّ صلعم قـال اللـه تعالى خلقَ الملائـكة من نور قـال الله تعالى والله خلق كلّ دابّـة من مآءٍ وقـال تعالى ونزّلنا من السمآء مآءً مباركًا فـأنبتنا بـه جنّـاتٍ وحبّ الحصيد وقـال جلّ ذكره وأنبتنا فيها من كلّ شىءٍ موزون قـال بعض أهل التفسير أنّـه الجواهر التى توزن فـأخبر سبحانـه عن جميع خلقـه ممن خلق من المآء والنـار والطين[2] وروى بقيّة[3] بن الوليد عن محمد بن نافع عن محمد بن عبد الله بن عامر المكّى أنّه قال خلق الله[4] خَلْقه من أربعة أشيآء الملائـكة من نور والجانّ من نار والبهائم من مـآء وبنى آدم[5]

[1] B لانـه خلق آدم آخر الايام.

[2] Tout ce passage, depuis l'astérisque, manque dans B et P.

[3] Ms. بقيّه ; P بقيصة.

[4] P ajoute : تعالى.

[5] B et P وآدم.

من طين[1] فجعل[2] الطاعة فى الملائكة والبهائم لأنّهما[3] من النور والمآء وجعل المعصية فى الجن والإنس لأنّهما من الطين والنار ورُوينا عن شهر بن حوشب أنّه قال[4] خلق الله فى الأرض خلقًا[5] ثم قال لهم إنّى جاعل فى الأرض خليفة فما انتم صانعون قالوا نعصيه ولا[6] نطيعه فأرسل الله عليهم نارًا فأحرقتهم ثمّ خلق الجنّ فأمرهم بعمارة الأرض فكانوا يعبدون الله[7] حتى طال عليهم الأَمدُ فعصَوْا وقتلوا نبيًّا لهم يقال له يوسف وسفكوا الدمآء فبعث[8] عليهم جندًا من الملائكة عليهم ابليس واسمه[9] عزازيل فأجلوهم عن الأرض وألحقوهم بجزائر

[1] B et P ajoutent : وذريته كذلك بالتبعيه.

[2] B et P ajoutent : سبحانه.

[3] Ms. et P لانها; corrigé d'après B.

[4] B قيل.

[5] B et P ajoutent : واسكنهم فيها.

[6] B et P فلا.

[7] B ajoute : حق عبادته, P تعالى.

[8] B et P ajoutent : الله.

[9] B et P من الملائكة جندا وجعل عليهم ابليس رئيسا وكان اسمه.

البحور وسكن ابليس ومن معه[1] الأرض فهانت عليه العبادة وأحبّوا المكث فيها فقال الله عزّ وجلّ لهم انّى جاعل في الأرض خليفة[2] قالوا اتجعل فيها[3] من يفسد فيها ويسفك الدماء[4] ونحن نسبّح بحمدك ونقدس لك قال انى أعلم ما لا تعلمون ورُوى عن ابن عبّاس رضه[5] أنّ الله تعالى لمّا خلق الجنّ[6] من نار سموم[7] جعل[8] منهم الكافر والمؤمن[9] ثم بعث إليهم رسولًا من الملائكة وذلك قوله تعالى الله يصطفى من الملائكة رسلًا ومن الناس [fo 50 ro] قال فقاتل[10] الملك[11] بمؤمنى[12] الجنّ كفّارهم فهزموهم

[1] B et P ajoutent : من الملائكة.

[2] B et P insèrent ici un commentaire : فصعب عليهم العزل ومفارقة المألوف وقالوا.

[3] B et P, commentaire : على طريق الاستفهام من الله سبحانه.

[4] Le reste du verset n'est pas cité dans B et P.

[5] B et P رضى الله عنهما.

[6] B et P الجان.

[7] B et P السموم.

[8] Ms. وجعل.

[9] B et P المؤمن والكافر.

[10] Ms. قاقاتل.

[11] B ajoute : المرسل.

[12] Ms. بمؤنى.

وأسروا ابليس وهو غلامٌ وَضِيءٌ اسمه الحارث[1] ابو مُرّة فصعدت الملائكة بـه إلى السمآء ونشأ بين الملائكة فى الطاعـة والعبادة وخلق[2] خلقًا فى الأرض فعصَوْه فبعث الله اليهم ابليس فى جنـد من الملائكة فنفوهم عن الأرض ثمّ خلق[3] آدم فـأشقى ابليس وذريته بـه وزعم بعضهم انـه كان قبـل آدم فى الأرض خلق لهم لحم ودم واستدلّوا بقولـه تعالى قـالوا اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفـك الـدمآء فلم يقولوا[4] إلّا عن معاينـة واحتجّوا ايضًا بقـول حوبر[5] أنّـه كان خلق[6] فبُعث اليهم نبيٌّ[7] يقال لـه[8] يوسف فقتلوه *هذه ثلاث أُمم سكنوا الأرض قبـل آدم التى[9] ابليس من نسلها[10] والـذين قتلـوا

[1] B et P الحرث.

[2] B ajoute : الله.

[3] B ajoute : الله, P الله تعالى.

[4] B et P ajoutent : ذلـك.

[5] B جويبر, P جوبين.

[6] B et P انهم كانوا خلقا.

[7] P نبيًا.

[8] B et P اسمه.

[9] B et P والذين سكنوا الارض قبل آدم ثلاث امم الذين.

[10] B et P نسلهم.

نبيّهم[1] والـذين اجلاهم ابليس من الأرض مع ما قيـل أنّـه كان قبـل آدم ألف آدم ومـائتا ألف[2] آدم ونوح ألف[3] آخَر وهو[4] آخِر الآدمين ورُوِى أنّ آدم لمّا خُلق قـالت لـه الأرض يا آدم جِئْتَنى بعد ما ذهبَتْ جَدّتى[5] وشبابِى وقد خلقت قـال عدىّ بن زيد[6] [بسيط]

[قضى لستـة ايام خلائقـه] وكان آخِر شَىْءٍ صوّر الرجلا[7]

ذكر خلق الجنّ والشياطين اعلم أنّ أصل الخَلق وقع فى شيئَين من لطيف وكثيفٍ فما خُلق من الكثيف كثيف كالجوامد والموات والثوانى من الجواهر والأشجار وما خلق من اللطيف لطيف كالهوآء والرياح والملائكة والجنّ وما خُلق من

[1] B et P ajoutent : يوسف.

[2] Addition marginale; manque dans B et P.

[3] Manque dans B et P.

[4] Manque dans B.

[5] Ms. جُدّتى.

[6] B ajoute : مفردا.

[7] Le ms. ne donne que le second hémistiche, avec les deux derniers mots ainsi déformés : ران جلا. En marge : كذا فى الأصل. Ici finit le second passage emprunté par Ibn al-Wardî.

لطيف وكثيف اجتمع فيه العنيانِ كاجناس الحيوان ثُمّ خصّ منها بالروح الحقيقىّ والعقل المُميّز والنفس الناطقة كان انسانًا فضل على غيره بذلك وقد ذكر الله تعالى أنّه خلق الجانّ من مارج من نار فزعم قومٌ أنّه مآء وريح ونار قالوا والريح الضباب فكمل خلقهم من أربعة أشيآء من المآء والريح والضوء والحرارة وأكثرهم على أن المارج [الغير] المختلط من لهب النار فما فيهم من خفّة وسُرعة واختطاف وتسويل بالشرّ فمن جهة طباعهم النارّية وما كان فيهم من خير وفضيلة فمن جهة الضوء واختلاف انواعهم وتأويلهم فى التخييلات والتمثيلات لاختلاف أجزآء عناصرهم وفاتوا الحواسّ للطافة أجسامهم كما فاتَتْهُ الملائكة والعلّة فى ذلك العلّة فى الملائكة والهوآء أغلظ وأكثف من الجنّ فاذا كفا لم يُحسّ به ما لم يحدُث[1] به حركة واضطراب فكيف بالذى هو ألطف منه وأخفّ وقد قال النبىّ صلعم أنّ الشيطان يجرى من أحدكم مجرى الدم فما هو إلّا بمنزلة العوارض التى تخلص إلى أجسامنا وتباشر أنفسنا من الحرّ والبرد والحزن والفرح وغير ذلك.

[1] Ms.; annot. marg. محدُث.

فلانعلم كيف وصلت الينا ونعلم يقيناً أنّها حادثة فينا وجاء فى بعض الأخبار أنّ اسم أبى الجنّ سوم كما اسم ابى البشر آدم قالوا وخُلق سوم وزوجتُه من نار السموم فتناسلوا وكثر ولده وكانت الجنّ سُكّان الأرض قبل آدم والملائكة سُكّان السمآء واختلفوا فى الشياطين فقال أكثر المسلمين أنّ من عصى من الجنّ صار شيطاناً وزعم بعضهم أنّ الشيطان من ذريّة ابليس خاصّةً بعد اختلافهم فى ابليس أمِن الجنّ هو أم من الملائكة وكلُّ ما اجتنّ عن الأبصار فهو جنّ ملكاً كان أو جنيّاً أو شيطاناً والشيطنة الخبث والنكارة [f° 50 v°] فيقال لعتاة الإنس شياطين كما يقال لعتاة الجنّ شياطين وللفرس السريع شيطان ولكلّ داهية أو خفيف فطِن شيطان وجآء فى الحديث أنّ الكلب الاسود البهيم شيطان وقد قال الشاعر ما ليلة الفقير إلّا شيطاناً فسمّى ما يقاسيه الفقير من الضَعْف والشدّة شيطاناً ورُوى عن مجاهد أنّه قال مسكن الجنّ الهوآء والبحار وأعماق الأرض وطعامهم روائح الطعام وشرابهم روائح الشراب قال ولمّا خلق اللـه تعالى أبا الجنّ قال له تَمَنِّ قال أتمنّى أن لا نَرى ولا نُرى وأنّا ندخل تحت الثرى

وأنّ شيخنا يعود فتًى فأعطى ذلك ثُمّ لمّا خلق آدم قال له تمنَّ قال أتمنّى الحِيَل فأعطى ذلك قالوا وللجنّ شياطين كما للإنس شياطين وعلى الملائكة حفظة يقال لهم الروح كما للناس حفظة من الملائكة وكثير من الفلاسفة يُقرّون بالخلق الروحانيّ وإن خالفوا فى صفتهم فمن ذلك ما ذكره افلاطن فى آخر كتابه المعروف بسُوفطِيقَا أنّ الشياطين هى النفوس التى كانت ملابسة لهذه الأبدان فتَشَيْطَنت لردآءة أعمالها وزعم أنّ السحرة يستعينون بهذه النفوس فى الأعمال التى يعملونها فيجيبونهم ويُظهرون لهم ما أرادوا وأجاز قومٌ أن يكون فى عالم سباع وبهائم غير محسوسة للطافة أبدانها وزعم بعضهم أنّ صُوَر العدم قائمة بذاتها فهولآء قد أقرّوا بالصُوَر الروحانيّة[1] واختلفوا فى الصفة وكُفُوا بعض المؤونة ،

ذكر ما وصفوا من عدد العوالم ولا يعلمها إلّا اللّه روى جبير عن الضحّاك أنّه قال للّه فى الأرض ألف عالم منها ستّمائة بالبحر وأربعمائة فى البرّ وعن الربيع بن أنس للّه أربع عشر ألف عالم ثلثة آلاف وخمسمائة فى المشرق وثلثة

[1] Corr. marg. pour الروحانى du texte.

آلاف [1] وخمسمائـة فى المغرب وثلثـة آلاف [1] وخمسمائـة هكذا وثلثة آلاف [1] وخمسمائـة هكذا ورُوى عن على بن ابى طالب رضه انّـه قـال لله ثمانية آلاف عالم الدنيا وما فيها عالمٌ واحد ورُوى حديثٌ عن النبى صلعم انـه قـال إنّ للّه أرضًا بيضآء مسيرة الشمس فيها ثلثون يومًا مملوءة خلقـًا من خلـق اللّـه لا يَعْصُون اللّـه طرفـةَ عين قيل فـأين ابليس عنهم يا رسول اللّه قـال وما تدرون أنّ اللّه خلق ابليس ثُمّ قرأ ويخلق ما لا تعلمون والله أعلم بصحّة الروايـة مع ما يُـذكر من أصناف الأُمم مثل ناسك ومتنسّك وتاويل وهاويل وياجوج وماجوج وسائر الخلق فى جنبتى الأرض اللتين يُسمَّيان جابلقا وجابلسا ،

[1] Ms. الف.

الفصل الثامن

فى ظهور آدم وانتشار ولده

اعلم أنّ الناس فى هذا الفصل رجلان اثنان مُلحد مُنكر للابتدآء قائل بأزليّة المعلول مع العلّة وموحّد مُقرّ بالابتدآء قائل ضدّ صاحبه ثُمّ مَن أقرّ بابتدآء الخلق اختلفوا فى كيفيّة ظهور أوّله وأنا ذاكر مقالاتهم ومُنَبِّهٌ عن موقع منه بمشيّة اللّه وعونه فليكن مسئلة إثبات حدث العالم من بال[1] الناظر فى هذا الفصل فالذى يدلّ على حَدَث آدم هو الدليل المضطرّ إلى الإقرار بابتدائه ،

ذكر اختلاف الفلاسفة فى تولّد الحيوانات وكيف كان كونها فامّا الذين يرون [fº 51 rº] أنّ العالم لا كون له فإنّ كون الحيوان عندهم من استحالة بعضه الى بعض لأنّه اجزآء العالم وكذلك يرى فيثاغورس واما السمد فيرى أنّ الحيوان

[1] Ms. بال.

تولّـد من الرطوبـة وان كان يغشاه [قِشْرٌ] مثـل قشور السمك ولمّا أتَتْ عليـه السنون صارت الى الجفـاف واليبس فـانقشر عنها ذلـك القِشر وصار حياتها زمانًا يسيرًا واما ديمقرطيس فيرى أنّ الحيوانات تولّـدت وأنّ كونها من جوهر حارّ وأنّ أوّل مـا أحيـاها هى الحرارة وأمّـا انبـاذقليس فيرى أن لحون الحيـوان والنبات لم يكن فى أوّل الأمر دفعةً واحدةً لكنّها شيءٌ بعد شيء كأنّها كانت أعضآءَ غير مؤْتلفةٍ ولا متّصلة ثُمّ صارت بعد ذلك متّصلـةً فى كون ثانٍ فى صورة التماثيـل وفى كون ثالث كان بعضها فى بعض وفى كون رابع بالاجتماع والتكاثف وكثرة الغذآء فهذا جملة قولهم فى ظهور الحيوانات وآدم حيوان فعنـد بعضهم انّ آدم تولّـد من رطوبة الأرض كما يتولّـد سائر الهوامّ وكان جلده كقِشر السمك ثُمّ لمّا أتى الزمان عليه جفّ وسقط عنـه وعند آخر لم يظهر بكماله وانّها ظهر شيـًٔا بعد شيء ثُمّ تركّبت واتّصلت على مرور الزمان وصار انسانًا تامًّا واختلف المنجّمون فى ذلك فمنهم من يزعم أنّ الفلك دار كذا وكذا ألف سنة فكلّما دار على استقـامة ظهر نوعٌ من الخلـق إلى أن دار على أتمّ[1]

[1] Ms. اىم.

الاستقامة وأكمل الاعتدال فظهر هذا الإنسان الذى لا شىء أكمل ولا أفضل منه ومنهم من يزعم أنّ الكواكب السبعة لمّا اجتمعت كلّها فى أوّل درجة من الحمل ظهر جنس البهائم ثُمّ لمّا اجتمعت فى أوّل درجة من الجوزآء ظهر جنس الناس ولمّا اجتمعت كلّها فى أوّل درجة من الثور ظهر جنس من النبات ومنهم من يزعم أنّ الفلك لمّا دار على استقامة ظهرت البهائم ثُمّ دار على أعدل من ذلك فأظهر القِرْد وكاد يكون إنسانًا ولا شىء أشبه به منه ثمّ دار على غاية العدل فأظهر الانسان واختلف سائر الأُمم فى ذلك فزعمت فرقةٌ من الهند أنّ أوّل ما كان من ظهور الإنسان أنّ السمآء ذَكَرٌ والأرض أُنثى وأنّه مطرت السمآء فقبلَت الأرض مآءها بمنزلة قبول المرءة مآء الرجل فى رَحمها وأَجَلَها الفلك بسرعة جَرْيه ودورانه فبدا أوّل ما بدا هذا النبت الشبيه بالانسان الذى يُسمّى يبروح[1] الصَنَمىّ ثُمّ ألحّ عليه الفلك بدورانه حتّى أقلع من منبته وأفاده حركة مكانته فصار إنسانًا يسعى كما ترى وفى كتاب الفرس أنّ الله خلق الخلق فى ثلثمائة

[1] Ms. ببروح.

وستّين[1] يومًا ووضع ذلـك على أزمنة الكاه انبار فخلق السمآء فى خمسة وأربعين يومًا والمآء فى ستّين يومًا والأرض فى خمسة وستّين يومًا والنبات فى ثلاثين يومًا وخلق الإنسان فى سبعين يومًا وسمّاه كيُومرّث وانّـه كان فى جبل يسمّى كوشاه ولم يزل يعمل الخير والعبادة وكان فى سياحتـه ثلاثين سنة ثُمّ طعنه ابليس فقتله فسال من طعنته دَمُه وصار ثلاثـة أثلاث فثُلث منه اخذَتـه الشياطين وثُلث أمر اللـه رُوشنك الملك أن يـأخذه ويصونـه وثُلث قبلته الأرض فصارت محفوظة أربعين سنة ثُمّ أنبت الله منـه نباتًا كهيئات الريباس وظهر فى وسط ذلـك النبات صورتان ملتفّان بورق ذلـك النبات [f° 51 v°] أحدُهما ذكر والآخر أُنثى واسم الـذكر منها ميشى[2] واسم الأُنثى ميشانـه[3] ومرتبة هذين عند الفرس مرتبة آدم وحوّاء عند أهل الكتاب وسائر الأُمم قـالوا ثُمّ ألقى اللـه فى قلوبهما شهوة المباضعة بعد ما أجرى فيهما روح الحياة فـاجتمعا وتوالـدا وصار نسل الناس

[1] Ms. ستّون.

[2] Ms. مبشى.

[3] Ms. مبشانـه.

منهما وقال قومٌ أنّ الفلك لحركاته ابتداء وتوسّط وغاية فظهر من ابتداء حركته النبات وفيه أدنى القُوى ثمّ انضمّت إلى القوّتين قوّة الغاية والتمام فظهر الإنسان قالوا ولا قوّة فى الفلك أتمّ وأبلغ من هذه القوّة التى أظهرت الإنسان ولا صورة أتمّ وأكمل منه ولذلك اجتمعت فيه القُوَى كلّها قوّة النمآء وقوّة الحسّ والحركة وقوّة النُطْق والتمييز ومن هاهنا قالوا الانسان ثمرة العالم وقالوا هو العالم الأصغر إذْ لا يوجد فى العالم شىء إلّا وُجِد له شبيهٌ فى الإنسان لأنّ فيه ظاهرًا هو جسمه وباطنًا هو روحه وأربع طبائع من اسطقسّاته فالسَوْدآء باردة يابسة من طبع الأرض والصفرآء حارّة يابسة من طبع النار والبلغم بارد رطب من طبع المآء والدم حارّ رطب من طبع الهوآء ولحمه كالأرض وعِظامه كالجبال وشعره كنبات الأرض واعضآءه كالأقاليم وعروقُه كالأنهار ومنافذه[1] ومفاوز[2] عِرقه كالعيون ورأسه الفلك محيط به وفيه نيّرانه كنجوم الفلك وظهره كالبرّ وبطنه كالبحر وفى بطنه ألوان مختلفة

[1] Ms. ومنافده.

[2] Ms, ومفاور.

من المياه والحيوان كنحو ما فى بطن الأرض وفى يدَيْه الدوابّ المتولّدة كالدوابّ المتولّدة فى الأرض وفيه النمآء كما فى النبات والحركة الكامنة كالبهائم والغضب كما فى السباع وفيه عقله وحيوته كالإله المدبّر له المعرّف له قالوا ولا متفرِّق لو جُمع كان منه انسان إلّا العالم ولا مجتمع لو فرّق كان منه [العالم] * إلّا الإنسان[1] والعالم الأكبر عالم بالفعل انسان بالقوّة فالإنسان إنسان بالفعل وهو العالم بالقوّة[2] وفى النبات امتزاج ضعيف فلذلك لم يبلغ درجة الحسّاسة وفى البهائم امتزاج أقوى من ذلك فلذلك تحرّكت وأحسّت وفى الإنسان امتزاج على تعديل ونظام قالوا وقد صحّ حُكم الحكمآء أنّ آخر العمل أوّل الفكرة وأوّل الفكرة آخر العمل فلمّا كان الإنسان آخر عمل الصانع صحّ أنّه أوّل فكرة الصانع وهذا رأْيُ أكثر الفلاسفة وقال بعضهم فى تفصيل الإنسان وقسمة اجزآء الحيوان فالعالم فيه يداه جناحاه وأظفاره مخالبه وعيناه شمسه وقمره ورِجْلاه قوائمه ورأسه سمآءه ومثانته بحاره

[1] Addition marginale.

[2] Addition marginale.

وأضراسه طواحنه ومِعْدته خزانته حتّى عدّ جميع أجزائه وأعضائه الظاهرة والباطنة وهذا كلّه سهل يسير لأنّا لا نُنكر خلق الانسان فى هذا العالم من العالم والكلام فيه حرفان إمّا أن كان هو بنفسه من غير مُكوّنٍ فهو محال وإمّا أن كان كوّنه غيرُه مكوّنٌ فهو الذى يقطع الشَغَب بيننا وبينهم وإمّا أن يكون هو لم يزل فأثر الحدث فيه يردّ هذا القول وقد سبق من الحُجّة فى الفصل الأوّل ما يدلّ على فساد هذه الدعوى بقى الكلام فى كيف أُوجِد وليس بممكن مشاهدة الخبر فى مثله إلّا عن وحْى أو رسالة فانتصِرْ إلى ما فى كتب الله وأخبار رسله صلوات الله عليهم وروى ابن اسحق أنّ أهل التورَية يدرسون فيها أنّ خلق [الله] آدمَ على صورته لمّا أراد يسلّطه على الأرض وما فيها [fº 52 rº] وقد روى هذا الحديث أنّ النبى صلعم قال خلق الله آدم على صورته ثُمّ اختلفوا فى التأويل وقرأتُ فى نسخة زيادةً على ما ذكره ابن اسحق فقال بعد ذكر خلق السماوات والأرض قال الله يخلق انسانًا بصورتنا وشبهنا ومثلنا فيكون مسلّطًا على سمك البحار والطير والانعام وكلّ ماشية على الأرض فخلق آدم على صورته ومثاله ونفخ فى وجهه

نسمة الحيوة وسلّطه على ما فى الأرض وذلك يوم الجمعة
واستراح يوم السابع وهو يوم السبت وفسّر لى يهودىٌّ بالبصرة
فزعم فى خلق آدم أنّ الله صوّره على الأرض ثم نفخ فيه والله
أعلم وروى ابن اسحق قال بينا آدم يمشى منتصبًا ولم يكن مشى
فى الأرض حيوان مثله إذْ جآءَ النسر إلى البحر فقال للسمكة
إنّى رأيت خلقًا يمشى على القَدَمين وله يدانِ يبطش بهما فى
يده خمس أصابع فقالت السمكةِ إنّى أراك تنعت خلقًا ما أراه
يَدَعُك فى جوّ السمآء ولا يَدَعُنى فى قعر البحار وهذا تمثيل
والله أعلم وفى كتاب الله الذى لم يلحقه تغيير ولا تحريف
ولقد خلقنا الإنسان من سُلالة من طين ثم جعلناه نطفة فى قرار
مكين يعنى ولده وقال عزّ ذكره إنّ مَثَلَ عيسى عند الله
كمثل آدم خَلَقَه من تراب ثمّ قال له كن فيكون وقال تعالى
حكايةً عن الشيطان خلقتَنى من نار وخلقتَه من طين فأخبر
عن ابتدآء خلق آدم أنّه كان من التراب ثُمّ ضمّ اليه المآءَ
فكان طينًا ثُمّ سلّ خلاصة الطين بدلالة قوله تعالى وإذ قال
ربّك للملائكة إنّى خالق بشرًا من صلصال من حمإ مسنون
ثمّ ترك حتّى جفّ وصلصال كما قال خلق الانسان من صلصال

كالفَخّار وهذه أحوال كان الله تعالى يحوّلها على الانسان تصفيةً لطينته وإخلاصاً لنيّته إذ لم يخلق كلّ طين كما يتولّد منه الحيوان وينبت منه النبات ولا جعله فى جميع الأحوال والهيئات كما يُوجَد منه ذلك ولو شآء لأَوْجده ولكن لم يدع حكمته وتدبيره فى إظهار قدرته وإبدآء حكمته فى كلّ جزء من أجزآء ترتيبه كما يخلق نسله من نطفة ثم من عَلَقة ثم من مُضْغة ولو شآء لأتمّ خلقه من غير النطفة مع أنّ أسرار حكمته وعلمه لا مُطّلَع عليها للعباد وجآء فيها من الأحاديث والأخبار ما لو تكلّفناها لطال الكتاب بها وخرج عن الغرض المقصود له ولا من بعضها لما فيه من التقريب والتمثيل فزعم بعضهم انّه انما سُمّى آدم لأنّه خُلِق من أديم الأرض وقال الضحّاك سُمّى آدم لأنّه خُلِق من الأرض السادسة واسمها كامّا والرواية الأولى أشهر وأعرف وزعم بعضهم أنّ الله قبض من جميع وجه الارض من سباخها وبطائحها وأسودها وأحمرها قبضةً فلذلك جآء وَلَدُ آدم على تلك الألوان أبيض وأسود وأحمر وروى بعضهم أنّ [الله] جمع فى آدم المياه كلّها فوضع العَذْب فى فمه والمالح فى عينه والمرّ فى أذُنه والمُنْتِن فى خَيْشومه ورُوى فى

خبرٍ أنّ اللـه تعالى خمّر طينـة آدم وأنّها لتخرج من أصابعـه واللـه أعلم،

ذكر خلق آدم قـال ابن اسحق فلمّا أراد الله أن يخلق آدم بقدرتـه ليبتليه ويبتلى بـه لعلّمه بما فى ملائـكتـه وجميع خلقه وكان أوّل بـلآءٍ أُبْتُلِيَتْ بـه الملائـكة ممّا لها فيـه مـا تحبّ وتكره البلآء والتمحيص بما فيهم ممّا لو تعلّموا أو أحاط بـه علمُ الله منهم جميع الملائـكة من سُكّان السماوات والأرض ثُمّ قـال إنى جاعل فى الأرض خليفـةً إلى قولـه انّى أعلم مـا لا تعلمون أى ان فيكم ومنكم ولم يبدها لهم منه المعصية والفساد وسفك[1] الـدمآء [fo 52 vo] وقـال الله تعالى قُلْ ما كان لى من علم بالمـلاء الاعلى اذ يختصمون فلما عزم اللـه تعالى على خلق آدم قـال للملائـكة إنى خالق بشرًا من طين فـاذا سوّيتُـه ونفختُ فيـه من روحى فقعوا لـه ساجدين فحفظت الملائـكة وعده ووعَوا قولـه وأجمعوا لطاعتـه إلّا ما كان من عدوّ اللـه إبليس فإنّـه صمت على ما فى نفسه من الحسد والبغى والتكبّر وخلق اللّـه آدمَ من أَدَمَـة الأرض من طين لازب من حمآء

[1] Ms. واسفك.

مسنون بيده تكرمة لـه وتعظيمًا لأمره فيقال والله أعلم خلقه ثم وضعه ينظر إليه اربعين عامًا قبل أن ينفخ فيه الروحَ حتّى عاد صلصالًا كالفَخّار ولم تمسّه نارٌ وكان خَلْقُـه يوم الجمعة فى آخر ساعة منها وذلـك قولـه تعالى هل أتى على الإنسان حينٌ من الـدهر لم يكن شيـًٔا مذكورا هذا كلّه قول محمد بن اسحق صاحب المبتـداء والمغازى وقـد خُولف منـه فى حروف ليس هذا موضع شرحها ،

ذكر اختـلافهم فى خلق آدم قـال كثير من المسلمين أنّـه خُلق فى الأرض كما خُلق من الأرض وخُلقت منه زوجتُه حَوّآء وفى نسخة التورَيـة[1] أنّ الله نصب الفردوس فى عدن وأسكنها آدم وأنبت فيها من كلّ شجرة طيّبة وانطلق الربُّ بآدم فأنزله الفـردوس ليعمُره ويتعاهده وقـال ولا تـأكل[2] من شجرة الفقـه للخير والشرّ فـانّـك يوم تـأكل تموت موتًا وقـال تعالى لا يحسن أن يكون آدم وحيـدًا فـألقى عليه النوم وأخذ ضلعًا من أضلاعه فجعل منه حوّآء وقـال بعضُ الناس أن اللـه خلق آدم فى السمآء ورُوى عن ابن عبّاس رضه أنّ الجنّة التى

[1] Ms. التوراة. [2] Ms. تاكل.

اسكنها آدم بين السمآء والارض ومن المسلمين مَنْ يقول أنّها خُلقت للابتـداء ثم أُفنِيَتْ ومنهم من يقول أنّها جنّة الخُلد والله أعلم قـالوا وكان خلق آدم يوم الجمعة وأسكن الجنّة فى ذلك اليوم وأُخرِجَ منها فما لبث فيها إلّا مقدار ما بين الصلاتين ويذكر هذه القصّةَ ابنُ جهم فى قصيدتـه [سريع]

يا سائلِى عَنْ إبتدآء الخَلْق ‏ مسألة ٱلقاصد قصد ٱلحقِّ

أخبرنى قـومٌ منَ ٱلثِقـات ‏ أُولو[1] علوم وأُولو هَيْئَات

تفرّعوا فى طلب الآثـار ‏ وعرفـوا مـوارد الأخبـار

ودرسوا ٱلتَّوْرَية والإنجيلا ‏ وأحكموا ٱلتَّأويل وٱلتَّنزيلا

أنّ الـذى يفعـل ما يشآء ‏ ومَنْ لـه ٱلقُدرة وٱلبقـآء

أنشأ خـلـقَ آدم إنشآء ‏ وقـدّ منـه زوجَهُ حوّآء

مبتـديًا وذاك يوم ٱلجُمْعَهْ ‏ حتى إذا أكمل فيه ٱلصّنعَهْ

أسكنـه وزوجَهُ ٱلجنـانـا ‏ فكان مِن أمرهما ما كانا

غرَّهُما ٱلشَّيْطان فٱغترّا بهْ ‏ كما أبان ٱلله فى كتـابـهْ

غرّهما ٱلشيطان فيما صنعا ‏ فأُهبطا منها إلى[2] ٱلأرض معا

فوَقَع ٱلشَيخ أبونـا آدمُ ‏ بجبل ٱلهند يُـدعى واسمُ

لبئس ما ٱعتاض من ٱلجنان ‏ وٱلضُّعْفُ من جبلّة ٱلإنسانِ

[1] Ms. أُلو.

[2] Ms. لا.

فشقيا وورثا ٱلشقآء نسلهما وٱلكدّ وٱلعنآء
ولم يزل مفتقرًا مِنْ ذَنْبِهْ حتّى تلقّى كَلِمات ربّهْ
فأمن ٱلسُّخْطة وٱلعذابا وٱللّه توّاب على من تابا
ثُمّ تنسّلا وأحبّ ٱلنّسْلا فحملَتْ منه حوّآء حَمْلا
وولدتْ إبنًا فُسمّى قابِنا وعاينا من أمره ما عاينا

وفى الحديث أنّ الله تعالى لمّا خلق آدم ألقى عليه النوم فأخذ ضلعًا من أضلاعه من شقّه الأيسر ولأم بينهما وآدم نائم ثُمّ لم يهبّ فخلق زوجته فلمّا هبّ رأها الى جنبه فقال لحمى ودمى وروحى فسكن[1] إليها قال ابن عبّاس احفظوا نسآءكم فإنّ المرأة خُلقت من الرَجُل فنَهْمتُها فى الرجل [f° 53 r°] وإنّ الرجل خُلق من الطين فنهمتُه فى الطين وفى التورية أنّ الله أسكن آدم الجنّةَ قال لا يحسن أن يكون آدمُ وحيدًا فلنخلق له عونًا يعنى امرأةً فخلق حوّآء كما جآء فى الحديث وفى رواية الكلبى أنّ اللـه خلق آدم من طين فكان مطروحًا بين مكة والطائف اربعين سنة لا يُدْرَى ما يُصنَعُ به وذلك قوله عزّ وجلّ هل أتى على الإنسان حين من الدهر لم يكن شيًا مذكورا ،

[1] Ms. فسكر.

ذكر قولهم كيف نفخ فيه الروح قال أهل الأخبار لمّا خلق الله طينة آدم وأتى عليه حينٌ من الدهر وصارَتْ صلصالًا كالفخّار أرسل إليه روحًا من عنده على مائدة من موائد الجنّة فلمّا رأى الروحُ ضَيْقَ مَدْخله وظُلمة هيكله كَرِهَ الدخول فيه فقيل ادخل كرهًا واخرج كرهًا فنُفِخ الروح فى منخره فدار فى رأسه لضيق مكانه وجرى روح الحياة فيه ففُتّح عينه وانطلق لسانه وسمعت أُذناه وعطس فقال الحمد لله فقال له ربّه جلّ ذكره يرحمك ربّك فكان أوّلُ ما تكلّم به آدم التوحيدَ والتحميد لربّه فعلمت الملائكة عند ذلك أنّ الله لم يخلقه[1] إلّا لأمر عظيم قالوا وجعل الروحُ تمرّ فى جسد آدم وهو ينظر إليه فلا يأتى على شىء منه إلّا صار لحمًا ودمًا وشَعَرًا قال سلمان الفارسىّ ثُمّ وثب قبل أن يُخلق الرِجْلُ منه وذلك قوله تعالى وكان[2] الإنسان عجولًا،

ذكر سجود الملائكة لآدم عمّ قال ولمّا خلق الله آدم ونفخ فيه من روحه امر الملائكة بالسجود ليبتليهم ويبتلى

[1] Correction marginale ; le ms. a يخلق.

[2] Ms. وخُلِق.

ابليس بما فى ضميره سجدة تحيّة لا سجدة عبادة وقيل بل أُمِرُوا بالسجود للّه إليه كسجود المسلمين إلى القبلة فسجدوا كلُّهم كما قصّ الله علينا فى القرآن إلّا إبليس أَبا واستكبر وكان من الكافرين واختلفوا فى المعنى الذى أُمروا بالسجود من أجله فقال قوم كان الله فى سابق علمه ان يستخلف آدم ذرّيّته فى الأرض ليعمروها ويأكلوا من رزقه ويعبدوه ويطيعوه فلمّا أراد أن يخلق آدم قال للملائكة إنّى جاعل فى الأرض خليفةً قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبّح بحمدك ونقدّس لك قال انى أعلم ما لا تعلمون أنّ فى ذرّيّته أنبياء وأولياء وأنّه يعصى فاغفر له فيُظهر الرحمة والمغفرة وأنّه يأكل من رزقه[1] فيُظهر الفضل والجود والقدرة فلمّا نفخ فيه الروح قال الحمد لله قال الله تعالى يا آدم أحسنتَ أحسنتَ لهذا خلقتك لكى تحمدنى وتمجّدنى ثُمّ أُمرت الملائكةُ بالسجود له بحمده وقال قوم أنّ إبليس عبد الله خمس وثمانين ألفَ سنةٍ وكان يُدعى بين الملائكة خازن الجنان فلمّا قال الله عزّ وجلّ إنّى جاعل فى الأرض خليفة استعظم ذلك إبليسُ

[1] Ms. رزقى.

واعتقد الخلاف والمعصية فلما خلق الله طينة آدم جعل إبليس يمرّ بها ويقول للملائكة أرأيتم هذا الخلق الذى لم تروْا فيما مضى مثله ان أمرتم بطاعته ما صانعون فقالوا نطيع ونأتمر فقال فى نفسه لَئِنْ فُضّل علىّ لأعصينّه ولَئِن فُضّلتُ عليه لأهلكنّه فأُمروا بالسجود حتّى ظهر ما أضمر المرء فى نفسه من المعصية وزعم الكلبىّ أنّ الله تعالى لمّا قال للملائكة انى جاعل فى الأرض خليفة قالوا ألَنْ يجعل الله خلقًا أعلم منّا ولا اكرم عليه منّا فابتلوا بالسجود لآدم وزعم بعضهم أنّ الله تعالى لمّا خلق آدم لم يكن فى خلقه أحسن وأكمل وأتمّ وأفضل منه فأُمرت الملائكة بالسجود له لفضيلته لقول الله عزّ وجلّ [fº 53 vº] بعد اقسام اربعة لقد خلقنا الانسان فى أحسن تقويم وقيل أُمروا بالسجود له لفضل علمه عليهم وقد قال بعض الناس أنّ الروح هو الذى أوجب السجود لادم لأنّه منه وزُعم أنّ الحيوانات كلّها صنفٌ واحدٌ فى الحياة والأرواح شىءٌ واحد وانّما الأشخاص والأجسام والهياكل كلّها آلات ومساكن[1] قالوا فالحيوان مجموع من شيئَيْن خفيف وثقيل فما كان من

[1] Ms. والمساكن.

ثقيل فانّه ينحلّ ويعود إلى التراب وما كان من خفيف فانه يصعد ويبقى وهو لا يفسد أبدًا وهو نُطق الإنسان وبصر العينَيْن وسمع الأُذنين وبطش اليدَيْن ومشى القدمين وأجناس الحواسّ كلّها من الشمّ والذوق والطعم والرائحة وهو حفظ القلب والمعرفة والفهم والوهم والعقل والذكر وكلّ ما هو موجود غير معلوم الحدود فى الكميّة والكيفيّة قالوا فالأشخاص والأجسام كاللباس وفيها لا يُرى ولا يُحسّ ولا يُسمع وهو يرى ويسمع ويحسّ قالوا وانّما أُمروا بالسجود له لهذه الحال فكفر من أبَى واستكبر وكان حكم هذه المسئلة ان تكون فى باب من هو وما هو من الفصل الثانى فى إثبات البارئ عزّ وعلا ولكنّ الإنسان مغلوب على أمره دلالةٌ على فساد قول هذه الطبقة إذ لا كمال إلّا للّه وغيرُ جائز وجود النقص فى الكمال وحُدِّثْتُ[1] عن رجل فى بلاد سابور من حدود فارس يجتمع إليه قومٌ ويذهبون مذهبًا يخالفون عوامّ الناس فقصدتُه متصفّحًا ما عنده ولزمتُه أيّامًا كالمُصْغِى المسترسل لما عنده متبالهًا متجاهلًا وكان الرجل يرجع إلى شىء من علم

[1] Ms. وحديث.

اللغة ومعرفة مذاهب القدماء إلى أن أنس بى ووثق بناحيتى ثمّ أبدى مكتوم أمره ودفين سرّه وإذا هو على هذا المذهب الذى ذكرتُه مع طول تهجّد وقيام وكثرة صلاة وصيام وأذكر ممّا حفظته عنه أنّه كان يومًا يشير إليه بالدلائل فقال وهو الذى تراه فى عينى وأراه فى عينك ثُمّ أنشد بيتًا [خفيف]

حَجَبَتْهُ ٱلعيونُ عن كلّ عينٍ وَهُوَ فيها أنيسُ كلّ وحيدِ

وحدّثنى عن بعض مشائخه عن أبى يزيد البسطامىّ أنّه قال طلبتُ الله ستّين سنة فاذا أنا هو وعن ارسطاطاليس وُجدَتْ صورةٌ مصوّرة فى بعض المواضع وفى يده كتابٌ مكتوبٌ فيه كُنتُ أشرب شرابًا ولا أَرْوَى فلمّا عرفتُ البارئ جلّ وعزّ رَوِيتُ بلا شُرب ولبعض المتصوّفة مذهبٌ قريبٌ من هذا بل هو بعينه لأنّ منهم من يقول بالحلول واذا رأوا صورةً حسنةً خرّوا له سجّدًا وكثيرٌ من أهل الهند يفعلون هذا وأنشدنى ابن عبد الله للحسين بن منصور المعروف بالحلّاج ما يدلّ على هذا القول [منسرح]

يا سِرَّ سرّ يَدِقّ حتّى يخفى على وَهم كلّ حىَ

وظـاهـرًا بـاطـنـاً تجلّى   لكـلّ شىء بكـلّ شىء
إنّ أعتـذارى إليك جَهْلٌ   وعُظم شكّى وفرط عىّ
يا جملة ألكلّ لستَ غيرى   فما أعتـذارى إذًا إلىّ

وكم لله علينا من الفضل والمنّة بإلهام التوحيد وتسهيل التعريف وأىّ نَفْس مميّزة تطمئنّ إلى مثـل هذه المـذاهب وأىّ عقـل يسمح بقبولها ،

ذكر قولـه تعالى وعلّم آدم الأسمآء كلّها ثم عرضهم[1] على الملائـكة [f° 54 r°] قـالوا وكان اللـه خلق كلّ شىء قبـل آدم وكانت الملائـكة ترى الأشجار والثمار والوحوش والبهائم وسائر الحيوانات تمشى ولا تـأكـل ولا يدرون لمن خُلِق ولمن خُلقت هذه وما أسمآؤها ومنافعُها فلمّا قـال لهم إنّى جاعل فى الأرض خليفةً وبدلًا منكم يفسدون فى الأرض ويسفكون الـدمآء ليس يردّون على الله ولكن يستخبرونـه ويطلبون معرفـة حكمته وانـه يخلق خلقًا يفسد وهو تعالى يكره الفساد فقال اللـه انّى اعلم ما لا تعلمون وهذا ليس جواب الملائـكة عن قولهم وإنّما جوابهم

[1] Ms. اعرضهم.

حيث أنبأهم آدم أسماء[1] المسمّيات وقد يكون جواب القول قولًا وفعلًا وحركة وعلّم آدم الأسماءَ كلّها تعليمَ إلهامٍ ويقال تلقينٌ وامّا الحسن فانّه كان يقول تعليمَ استدلالٍ واجتهاد خلقها الله اذ خلقه مستنبطًا مُستدِلًّا فاستدلّ بالآثار على المراد من المسمّيات وانبأها وأغفلت الملائكة ذلك ففضّل آدم عليهم واستحقّ شرف الرتبة باستعمال الاجتهاد وزعم قومٌ أنّه علّم آدم الأسماءَ ولم يعلّمها للملائكة ثمّ أعادهم الى معارضته وأجازوا تكليف ما لا يُطاق بظاهر هذه الآية والله أعلم وأحكم فامّا ذكر تلك المسمّيات وما اختلف أهل التأويل فمستقصاة فى كتاب معانى القرآن من نظر فيه شفاه وكفاه ،

ذكر دخول آدم الجنّة وخروجه منها ولمّا أبى ابليس أن يسجد لآدم قال الله تعالى يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنّة وكُلا منها رغدًا حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين وقد ذكرنا قول أهل العلم فى تلك الجنّة ما هى وأين هى واختلفوا فى هذه الشجرة فمن قائل أنّها الحنطة وآخر أنّها الكرمة وآخر أنّها الحنظل وروى ابن اسحق عن بعضهم

[1] Ms. الأسماء.

أنّـه قـال الشجرة التى يحتكّ [1] بها الملائكة الخُلـد وان آدم لمّا دخل الجنّـة ورأى ما فيها من الكرامة والنعيم قـال لو أن خُلـدًا فـاغتنم [2] منه الشيطان ذلـك فـأتاه من قبل الخُلـد وقـال ما نهاكما عن هذه الشجرة الّا ان تكونا ملكين او تكونا من الخالدين فقد جعل الله للشيطان واعوانـه سُلطانًا يَخْلصون بها إلى بنى آدم وتقطهم [3] وهم لا يرَوْنهم يقول الله تعالى قل أعوذ بربّ الناس ملك الناس الى قولـه يـوسوس فى صدور الناس ورُوى أن صفيّـة بنت حُيىّ أَتَتِ النّبىّ صلعم وهـو مجاور فى المسجد فتحدّثت عنده ساعةً من العشآء وذلـك قبل أن يضرب عليهنّ الحجاب فقـام رسول الله صلعم ليردّها الى البيت فمرّ بها رجل من الأنصار فنـاداه رسول الله صلعم يا فلان إنّها صفيّـة بنت حيىّ فقـال يا رسول اللـه إنّـا للّـه وإنّـا إليه راجعون أظننتَ أنّى اظنّ قبيحًا قـال إنّ الشيطان يجرى من آدم مجرى الـدم خَشِيتُ أن تظنّ فتهلـك فهذا الخبر دليـل على وصول

[1] Ms. تحك, et en marge : كـذا فى الأصل.

[2] Ms. فـاعتنم.

[3] *Sic*, Ms. et en marge : كـذا فى الأصل.

الشيطان إلى الإنسان كوصول الأعراض من الحرّ والبرد وغير ذلك وزعم القُصّاص وأهل الكتاب مراجعات كثيرة وعجائب فى هذه القصّة وأنّ ابليس عرض نفسه على دوابّ الأرض كلّها مابى[1] ذلك حتّى كلّم الحيّة وقال امنعك من ابن آدم وانت فى ذمّتى ان ادخلتنى الجنّة فجعلَتْه فى فمها أو بين نابَيْها وكانت الحيّة من أحسن الدوابّ وخُزّان الجنّة فكلّمهما[2] من فيها وقيل ناح عليهما[3] نوحةً شبجيّةً[4] حتّى افتتنا قال ابن عبّاس اخفروا ذمّة عدوّ الله فيها واقتلوها حيثُ وجدتموها قال الله تعالى قلنا اهبطوا منها جميعاً الآيةَ وفيما قصّ الله تعالى فى القرآن كفايةٌ [fº 54 vº] عن زيادة رواية غيره وقال الله تعالى وعصى آدم ربّه فغوى ثم اجتباه ربّه فتاب عليه وهدى وجاء فى صفة توبته وما يلقى[5] من كلمات ربّه روايات قد ذكرتها فى كتاب المعانى وأحسن ذلك ما رُوى عن الحسن

[1] *Sic in ms.*

[2] Ms. فكلّمها.

[3] Ms. عليها.

[4] En marge : كذا فى الأصل.

[5] Ms. يلقى.

رحمه اللـه أنّـه قولـه ربّنا ظلمنا أنفسنا وان لم تغفرلنا وترحمنا لنكوننّ من الخاسرين ،

ذكر اخذ الذرّيّـة من ظهر آدم عم قـال الله تعالى وإذ أخذ ربّـك من بنى آدم من ظهورهم ذرّيّتهم[1] وأشهدهم على أنفسهم ألست بربّكم قـالوا بلى أهل النظر يرون أنّ أَخْذ هذا الميثاق من بنى آدم عند بلوغهم واستجمام عقولهم فليس من بالغ إلّا وتلـك الشهادة ساطعة عليه بأنّـه مخلوق مُحدَث وأنّ لـه خالقًا يستحقّ منـه[2] العبـادة لإحداثـه إيّاه وإيجاده فـأهل الأخبار يروون فيه روايات انـه اخرج الذرّيّـة من ظهر واحد وجعل لهم فهمًا وعقلًا ولسانًا ينطقون فقال الست بربكم قـالوا بلى شهدنـا فـاشهدهم على أنفسهم وأشهد الملائكة عليهم وأعادهم فى صُلْبه واختلف هولآء أين اخذ الـذرّيّـة من ظهره ومن هو مولود إلى يوم القيامة فزعم الكلبىّ أنّـه مسح ظهره بين مكّة وطائف وهذه أشيآء أكتفِى منها بِنُبَذٍ لأنّى قـد وفّيتها حقّها فى كتاب المعانى ،

[1] Ms. ذرياتهم.

[2] Ms. امنه.

ذكر اختلاف الناس فى آدم وذرّيّته اعلم أنّ مَن أنكر حَدَث العالم وقال بقِدَم المعلول مع العلّة لم يقل فى ابتدآء شىء من الخلق وانّما حدوثه وكونه استحالة بعد استحالة إلى ما لا نهاية وأمّا الفُرْس فإنّهم استعظموا وجود النسل من ذَكَر دون أنثَى فوضعوا فى المبادى ذكرًا وأنثى وسمّوها ميشى وميشانه وحُكى عن بعض أهل الهند أنّهم يزعمون أنّ آدم خرج من عندهم هاربًا فتناسل فى ناحية الشمال ومن القدمآء مَن يسمّيه زاوش وحُكى عن علّى بن عبد الله القَسْرىّ فى كتاب القرانات عن بوداسف[1] الفيلسوف من أهل بابل العتيقة كان عالمًا بالأدوار والأكوار واستخراج سِنى العالم التى هى ثلاثمائة وستّون ألف سنة فحكى أنّ فى نصف هذه السنين يقطع الطوفان فحذّرهم ذلك وان هرمس الأوّل وهو اخنوخ ادريس النبىّ صلعم كان قبل آدم بزمان طويل وكان يسكن الصعيد الأعلى المتّصل ببلاد السودان إلى الاسكندرية وحوّل الناس إليه وأنقذهم من الغرق فهذا يزعم ان بوداسف كان قبل هرمس وهرمس كان قبل آدم بزمان طويل وإلى هذا يذهب

[1] Ms. بوراسف.

مَن يرى آدم غير واحده والفُرس زعموا أنّ ميشى وميشانـه من دَوْر كيومرّث فهذا أقـدم منهما وجملـة[1] الأمر أنّ هذا ومـا يروونـه المسلمون كلّه أخبار والأصحّ من ذلـك مـا كان عن أمين صادق ولا أصدقُ من كتاب اللـه ولا آمنُ من رسولـه صلعم ولابُـدّ فى العقل من ابتـداء المُحدَثات وبعض هولآء المحدثـة المستترة بالإسلام يُجرون تـأويل هذه القصّة إلى مـا يُؤدّى إلى الإلحاد فيستغمرون الضَعْفَى العقول بأن كيف يخرج حيـوان من الأرض وكيف يخرج من الجنّـة مَن دخلها وكيف خلص الشيطان إليـه فى الجنّـة ولِمَ نُهى عن شجرة ولِمَ كان كذا ولِمَ لَمْ فـإذا كانت مسألـة حَدَث العالم من بالك رَدَدتَّ كلّ مـا أُورد عليـك من هذه التُرّهات بحُجج بيّنـة وبراهين نيّرة [f° 55 r°] والجواب أنّ النهى عن الشجرة للابتلآء [و]أنّ تلك لم يكن بـدار خُلد وأنّ خلوص الشيطان إلى الإنسان كخلوص الأعراض وأنّ خلقه من الأرض كتولُّـد الحيوان عيانًا وإيّاك والاحتجاج بشىء ممّا يروونـه القُصّاص فـانّـه هو الذى أوجد الملحد للسبيل إلى الطعن والشُنْعة ،

[1] Ms. وجملت.

ذكر صورة آدم وخبر وفاته رُوينا عن النبيّ صلعم قال إنّ أباكم آدم كان طويلًا كالنخلة السَحُوق ستّين ذراعًا كثير الشَعَر موارى العورة وان كان لما أكل الحنطة بدت عورته فخرج هاربًا من الجنّة فتلقّتْه شجرة فأخذت بناصيته وناداه رَبُّه أفِرارًا منّى يا آدم قال لا يا ربِّ ولكن حيآء منك فأهبطه الله تعالى الى الأرض فلما حضرته الوفاة بعث بحَنوطه وكفنه من الجنّة رواه ابن اسحق عن الحسن عن أُبَىّ رضه عن النبيّ صلعم وأمّا ما قيل أنّ هامته كانت تمسّ السمآء فمن ذلك الصَلَع وأن الملائكة كانوا يتأذّون مخشاةً[1] فشكَوْه إلى الله تعالى فبعث جبرئيل فهمزه همزة طأطأ منه إلى ستّين ذراعًا فليس ممّا يعتمد وكثير من المسلمين يُنكرون طول ستّين ذراعًا لخروجه عن العادة اللهمّ إلّا أن نتأوّل على وجه آخر لأنّ ما تصاعد[2] عن وجه الأرض فهو من السمآء وما أظلّك فهو السمآء والصلع عند الأطبّآء من الرطوبة فى الدماغ وزعم وهب أن آدم كان أجمل البريّة أمرد وإنّما نبتت اللحية لولده

[1] Ms. يتادون مخشاه.

[2] Corr. marg.; le ms. a تصاغر.

من بعـده وروى وهب عن أُبَىّ أنّ آدم لمّـا احْتُضِرَ[1] اشتهى قِطَفًا من قِطَف الجنّـة فـانطلـق بنـوه ليطلبـوه فتلقّـاهم الملائـكة فقـالت ارجعوا فقد كفيتموه فـانتهوا إليـه فقبضوا روحَه وغسلوه وحنّطوه وكفّنوه وصلّى عليه جبرايل والملائكة خلفه وبنوه خلف الملائكة ودفنوه وقـالوا هذه سُنّتكم فى موتاكم يا بنى آدم هكذا الروايـة والله أعلم ،

ذكر الروح والنفس والحياة والموت اعلم أنّ هذا بـابٌ مستصعب مستغلق كثير التخبّط[2] والاختـلاف وأنا ذاكرٌ من كلّ طبقة ذَرْءًا[3] قـال الله تعالى يسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربّى قال بعض أهل التأويل حجب الخلق عن الخوض فيه ولم يُطْلِع[4] أحدًا عليـه وقـال فى بنى آدم ثمّ سوّاه ونفخ فيـه من روحه وقـال فى مريم فنفخنا فيها من روحنا وقـال تعالى وكذلـك أوحينا إليك روحًا من أمرنا وقـال تعالى نزل بـه الروحُ الأمين وقـال تعالى تَنزَّلُ الملائكة والروح فيها

[1] Ms. احتصر.
[2] Ms. التحبط.
[3] Ms. دروًا.
[4] Ms. يطّلع.

فذكر الروح فى غير موضع من القرآن ومعنى الروح المنفوخ فى مريم غير معنى الروح الموحى إلى النبىّ صلعم بل لكلّ واحدة معنًى على حدة وقال الذى خلق الموت والحياة وقال يقول يا ليتنى قدّمت لحياتى وقال إنّ الدار الآخرة لهى الحيوان وقال إنّما الحياة الدنيا لعبٌ ولهوٌ وقال تعالى ولا تحسبنّ الذين قُتلوا فى سبيل الله أمواتاً بل احياءٌ عند ربّهم والفرق بين حياة الدنيا وحياة الآخرة بيّنٌ ظاهرٌ وإنّما اجتمعتا فى اللفظ وقال يا أيّتها النفس المطمئنّة ارجعى إلى ربّك راضيةً مرضيّة وقال حكاية عن قول النفس أن تقول نفسٌ يا حسرتا على ما فرطتُ فى جنب الله الآية وقال تعالى [f° 55 v°] ونفسٍ وما سوّاها وقال تعالى الله يتوفّى الأنفس حين موتها الآية وقال انّ النفس لأمّارة بالسُوء وقال ونهى النفس عن الهوى فاثبت[1] هاهنا اشياءَ آخر بنهى النفس عن هواها وقال وفى أنفسكم أفلا تبصرون وقال سنريهم آياتنا فى الآفاق وفى أنفسهم وقال ثم [أنتم] هولآء تقتلون أنفسكم وقال أو أكننتم فى أنفسكم وقال بل سوّلت لكم

[1] Ms. فابت.

أنفسكم امرًا يخبر بمثلها عن الروح والحياة وقـال وهو الـذى يحيى ويميت وقـال الله يتوفى الأنفس حين موتها وقـال فقال لهم اللـه موتوا ثمّ أحياهم وقـال قُـلْ يتوفّـاكم ملـك الموت الـذى وُكّل بكم وقـال فـأماتـه اللـه مائـة عام وقـال وكنتم أمواتًا فـأحيـاكم وقـال[1] ولا تحسبنّ الـذين قتلوا فى سبيل اللـه أمواتًا بـل أحيآءٌ عنـد ربهم وقـال ومـا محمّدٌ إلّا رسولٌ قـد خَلَتْ من قبله الرسلُ أفـإن مات أو قُتل انقلبتم على أعقابكم فوصفه بالموت بعد ما نهى عن تسمية الشهدآء أمواتًا وقـال فى ذكر الحواسّ ثُمّ سوّاه ونفخ فيه من روحه وجعل لكم السمع والابصار والافـئدة ،

ذكر ما جآء فى الأخبار فى هذا البـاب حدّثنا عبد الرحيم ابن احمد المروزىّ حدثنا العبّاس السرّاج عن قتيبة حدثنا خالد ابن عبد الله عن الهجرىّ عن أبى الأحوص عن عبد الله قـال الأرواح جنود مجنّدة فما تعارف منها ائتلف ومـا تنـاكر منها اختلف وروى سفيان الثورى عن حبيب بن أبى شابت عن أبى الطفيل عن على مثله وروى هيثم عن أبى بشر عن مجاهد عن

[1] Ms. الله, par inadvertance du copiste.

ابن عبّاس قال الأرواح أمرٌ من أمر الله وخلقٌ من خلق الله صوّرهم على صورة بنى آدم وما ينزل من السمآء ملك إلّا ومعه واحدٌ من الروح وروى الثوريّ عن مسلم عن مجاهد قال الروح يأكلون ويشربون ولهم أيدٍ وأرجُل ورءوس وليسوا بملائكة ورُوى أنّهم حفظة على الملائكة وروى الثوريّ عن اسمعيل بن أبى خالد عن أبى صالح قال الأرواح[1] يشتهون الناس وليسوا بناس وروى الثوريّ عن ايّوب عن ابى قلامة ان النبى صلعم قال إنّ الروح اذا خرج اتبعه البصر ألم تروا الى شخوص عينيه وفى حديث صفوان بن سُليم عن النبىّ صلعم أنّه قال أرواح المؤمنين فى حُجرات من حُجرات الجنّة يأكلون طعامها و[يشربون من] شرابها ويلبسون من ثيابها ويقولون ربّنا آتنا ما وعدتّنا والحق بنا اخواننا وأرواح الكفّار فى حُجرات من حُجرات النار يأكلون من طعامها ويشربون من شرابها ويلبسون من ثيابها ويقولون ربّنا لا توتنا ما وعدتّنا ولا تلحق[2] بنا اخواننا وروى الأعمش عن عبد الله بن مرّة عن مسروق عن عبد الله فى قوله تعالى ولا تحسبنّ الذين قتلوا فى سبيل الله أمواتًا بل

[1] Ms. الروح. [2] Ms. يلحق.

أحيآءٌ عنـد ربّهم يرزقون فرحين بما آتـاهم اللـه من فضلـه ويستبشرون بالـذين لم يلحقوا بهم من خلفهم أن لا خوف عليهم ولا هم يحزنون قـال أرواح الشهدآء فى طير تسرح فى الجنّـة كيف شآءتْ وتـأوى إلى قناديل معلّقة بالعرش قـال فـاطّلع عليهم ربُّـك اطّلاعه فقال هل تستريـدون شيـًٔا فـأزيـدكموه [fº 56 rº] قـالوا ربّنـا ومـاذا نستريـد ونحن فى الجنّـة نسرح حيثُ نشآءُ فـاطّلع عليهم فقال لهم مثل ذلـك فقالوا أتُعِيد أرواحنا فى أجسادنا حتّى نرجع إلى الـدنيا فنُقْتَـل فى سبيلك مرّةً أُخرى وفى حديث جابر أنّ النبىّ صلعم ذكر الأرواح فى بيت البرآء بن معرور هم يأكلون لحمًا وتمرًا حتى أمسكوا على الطعام قـال أرواح المؤمنين طيورٌ خُضْرٌ [1] وقـال فى طَيْر خُضْر فى حُجَر من الجنّـة يـأكلون ويشربون ويتعارفون فى الجنّـة كما يتعارفون فى الدنيا وأرواح فى حُجَر من النار وذكر قصّة طويلة وروى كعب بن مالـك انّ رسول الله صلعم قـال ان أرواح المؤمنين فى طيور خضر تعلّق بشجر الجنّـة وروى مالـك بن أنَس عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن كعب بن مالـك أنّ

[1] Ms. خضرًا.

النبىّ صلعم قـال إنّما نفس المؤمن طائر تعلّق فى شجر الجنّـة حتى يرجعها الله تعالى [إلى] جسده يومَ يبعثه وعن عبد الله بن عمر انّ ارواح المؤمنين فى طير كالزرازير وهو جمع الزُرْزور يتعارفون يُرزقون من ثِمار الجنّـة وعن سلمان الفـارسىّ قـال الأرواح جنود مجنَّده فما كان لله ائْتلف وما كان لسواه اختلف [وعن] ابى الزبير عن جابر قـال كنّا نحدّث انـه ليس أحدٌ يدخل النار والجنّـة بجسده قبل يوم القيامـة إنّما هى أرواحٌ فى عِلّيِّينَ وسِجّين فـإذا روّحت النفـوس وبعث من فى القبـور صارت الأرواح والأجساد إلى الجنّـة والنار [وعن] الكلبىّ عن أبى صالح عن ابن عبّاس رضه فى قولـه تعالى وننشئكم فيما لا تعلمون قـال فى طَيْر سُود من النـار وقَرَى علىَّ خيثمة بن سليمان القرشى[1] باطرابلس عن[2] عبد الجبّار بن العلآء عن سفيان الثورى عن فرات بن الفرات عن[2] ابى الطفيـل عن على عليه السلم قال نُشِرَ وادِيَيْن وادى الأحقاف وواد بحضرموت يقال لـه برهوت يأوى إليه أرواح الكُفّار وروى سفيان عن أبان بن تغلب عن رجـل قـال بِتُّ فى برهوت وكـأنّما حُشرت أرواح

[1] Ms. العرشى. [2] Ms. عند.

الناس وهم يقولون يا دُومَه يا دومه قال فحدّثنى رجل من أهل الكتاب أنّ دومَه هو المَلَك [الموكَّل] على أرواح الكُفّار ورُوى عن أبى أُمامة أنّه قال أرواح المؤمنين تجتمع ببيت المَقْدِس وقد نادى رسول الله صلعم قتلَ بَدْرٍ فى القليب فقيل أتنادى قومًا قد حُتفوا فقال امّا أنتم فلستم بأسمع منهم ولكن لا يقدرون أن يجيبونى وقال صلعم كسر عَظم المؤمن ميتًا ككسره حيًّا والأخبار المتواترة عن المسلمين فى مغازيهم أن كلّما قُتل من كافر قالوا قد عجّل الله بروحه إلى النار وكلّما اسْتُشهِد مؤمنٌ قالوا قد عجّل الله بروحه إلى الجنّة وروى أبان عن عبّاس عن أنَس رضه أنّ رسول الله صلعم قال ان أعمالكم تعرض على أقاربكم فإن كان خيرًا استبشروا به وإن كان شرًّا كرِهوه وتَلْقَى روحُ المؤمن أرواحَ المؤمنين فيقول اتركوا صاحبكم حتّى يستريح فقد خرج من كرب شديد ثُمّ يقولون ما فعل فلان ما فعلَتْ فلانة هل نكح فلان هل نكحَتْ فلانة فإن قال إنّ ذاك قد مات [fo 56 vo] قبلى أمَا قَدِم عليكم فيقولون انّا لله وانّا اليه راجعون ذُهِب به إلى أُمّه الهاوية فبئست الأُمّ

وبئست المرتّبة[1] وروى ابن عُيَيْنَة عن عَمْرو بن دينار عن عُبيد بن عُمير قال أهل القبور يتوكّفون الأخبار فإذا أتاهم الميت يقولون ما فعل فلان وما فعلت فلانة فيقول اولم يأتكم فيقولون انّا للّه وانّا إليه راجعون سُلِكَ به غير سبيلنا وفى رواية عبد الله بن عُمَر ان الأرواح ليتلقّون على مسيرة يوم وما رأى أحدُهم صاحبه قط وروى ان الأعمال تُعرَض يومَ الاثنين ويوم الخميس على الله ويعرضون يوم الجمعة على الأقارب فاتّقوا الله ولا تختروا موتاكم وروى زيد بن اسلم عن أبى هريرة أنّه مرّ هو وصاحبٌ له بقبر فقال ابو هريرة سلّم فقال الرجل اتسلم على قبر فقال ابو هريرة ان كان رآكَ فى الدنيا يومًا قط فانّه يعرفك الآن وروى ابن المؤمن لا يزال يسمع الأذان فى قبره ما لم يُطيَّن ومرّ النبىّ صلعم بالبَقيع فقال السلم عليكم أهلَ ديار قوم مؤمنين وانّا ان شآء الله بكم لاحقون ولمّا دُفِن عثمان بن مظعون[2] وهو أوّل من مات من المهاجرين بالمدينة قال صلعم خرجتَ ولم تتلبّس[3] منها بشىء

[1] Ms. المرتة, et note marginale : كذا فى الاصل.

[2] Ms. مطعون.

[3] Ms. تتلبس.

وما جاز عليه ان يخاطب من لا يعنهم ولمّا ابتدى بشكواه التى قُبض فيها خرج من الليل مع أبى مُوَيْهِبة[1] حتّى قام بين ظَهْرَانَى[2] القبور فقال ليَهْنَئْكم[3] ما أصبحتم فيه مما أصبح الناس عليه اقبلت الفتن كقطع الليل المظلم وفى رواية مجاهد عن ابن عبّاس رضه ولا تحسبنّ الذين قُتلوا فى سبيل الله أمواتًا بل أحيآء عند ربهم يرزقون الآية قال أرواح الشهدآء على بارق نهر الجنّة يأكلون من ثمارها ويشربون من مآءها[4] ويستنشقون روائحها وليسوا فيها وهذه الأخبار كلّها وما شاكلها عند من يرى الجنّة غير مخلوقة اليوم ولا موجودة [إلّا] على الاستقبال فيما بعد ومنهم من يُجيز أن يحدّث اللهُ الأرواح جنّةً يتنعّم فيها غير الجنّة الموعودة وكذلك النار وهى كلّها حجّة للقائلين بوجود الجنّة والنار فى الحال ،

ذكر ما جآء فى القرآن والنصّ والدلالة على أحوال

[1] Ms. مويهة.

[2] Ms. طهرانى.

[3] Ms. ليهنكم.

[4] Ms. مايها.

الأرواح قال الله تعالى يومَ يقوم الروح والملائكة صفًّا قال الحسن هو الخلق ذوُو الأرواح وقيل هم خلقٌ أكثر من الملائكة قال الله تعالى النار يُعرضون عليها غُدوًّا وعشيًّا ويوم تقوم الساعة أَدخِلوا آلَ فرعون أشدَّ العذاب فأخبر أنّ أرواحهم تُعرَض على النار قبل مصيرهم إلى نار جهنّم وقال فى صاحب يٰسين قيل ادخل الجنّة قال يا ليت قومى يعلمون فلم يكن بقوله إلّا روحه[1] لأنّ جسدَه كان مطروحًا لديهم وقال كلّا إنّ كتاب الأبرار لفى علّيّين كلّا إنّ كتاب الفجّار لفى سجّين قال بعض المفسّرين يعنى أرواحهم قال إنّ الذين كذّبوا بآياتنا واستكبروا عنها لا تُفتَّح لهم أبوابُ السمآء ولا يدخلون الجنّة وروى السرىّ عن البراء بن عازب[2] ان أرواح المؤمنين اذا قبضَتْها الملائكة رفعوها الى السمآء فلا تمرّ بملك من الملائكة إلّا قالوا [fo 57 ro] ريحٌ طيّبٌ خرج عن نفس طيّب حتّى ينتهى بها الى حيثُ يشآء الله فيسجد وروح الكافر اذا قُبض رُفع إلى السمآء فلا يفتح له أبواب السمآء ويقولون روحٌ

[1] Correction marginale; Ms. الارواح.

[2] Ms. البر بن عارب.

خبيث خرج من نفس خبيثة فيردّ إلى سجّين فى قصّة طويلة وقال فما بكَتْ عليهم السمآء والأرض قال لكلّ مؤمن من السمآء بابان بابٌ ينزل منه رزقه وبابٌ يصعد فيه عِلْمه وروحه فاذا مات انقطع ذلك فبكت السمآء والأرض عليه وقال اللهُ يتوفّى الأنفس حين موتها والتى لم تمت فى منامها فيُمْسك التى قضى عليها الموتَ ويُرسل الأخرى إلى أجل مسمًّى وروى الكلبىّ عن أبى صالح عن ابن عبّاس رضه أنّ الرجل اذا مات قبض الله روحه وبقّى نفسه لأنّ النفس موصولة بالروح فاذا أراد الله قبض روحه للموت قبض نفسَه مع روحه فمات وإذا أراد الله بعثه ردّ إليه روحه وكان النبىّ صلعم إذا آوى الى فراشه قال اللهمّ باسمك وضعتُ جَنْبى وبك أرفعُهُ إن أمسكتَ نفسى فاغفرلها وإن ارسلتَها فاحفظها بما يحفظ به الصالحين وكان اذا استيقظ من نومه قال الحمد لله الذى أحيانى بعد ما أماتنى وإليه المصير وروى ابن جُريج عن ابن عبّاس رضه قال فى ابن آدم نَفْس وروح بينهما مثل شعاع الشمس والنفس هى التى بها العقل والتمييز والروح هى التى بها اليقين والتحريك فاذا نام العبد قبض الله نفسه وروحه وقال مجاهد تجىء

الروح إلى الرجل فى منامه فإذا لم يحضر أجله استيقظ واذا حضر أجله ذهب الرُوحانِ وروى حصيف عن عكرمة عن ابن عبّاس قال كلّ نفس لها سببٌ تجرى فيه فاذا قضى عليها الموت قامت حتّى ينقطع السبب والتى لم تمت يردّ ورُوى عن علىّ عليه السلم أنّه قال إذا نام الإنسان امتدّ روحه مثل الخيط فيكون بعض أجزائه فى النائم وبه يتنفّس وبعضها مختلطٌ بأرواح الأموات مقبوضًا معها إلى وقت انتباهه فترجع إليه وروى ابن عجلان عن سالم عن أبيه أنّ عمر رضه قال لعلىّ يا با الحسن وربّما شهدت سَهْدَةً [1] وعَتَبًا أسئلك عن ثلثة أشياءَ قال وماهُنَّ قال الرجل يحبُّ الرجل وما يرى منه خيرًا والرجل يُبْغِض الرجل وما يرى منه سوءًا قال نعم قال رسول الله صلعم الأرواح جنود مجنّدة يلتقى فيُشام فما تعارف منها ائتلف وما تناكر اختلف قال عمر والرجل يحدّث الحديث اذ ينساه فبينا هو [2] قد نسيه اذ ذكره قال سمعتُ رسول الله صلعم يقول ما من قلب إلّا وله سحابة كسحابة القمر بينا القمر

[1] Ms. سهدت. Annot. marginale : كذا فى الأصل.

[2] Ms. هو هو.

يضئ إذا غلبَتْه السحابة فيَنْسى أو تجلّت عنه فذكره قال عمر والرجل يرى الرُّويا فنها ما يصدق ومنها ما يكذب قال سمعتُ رسول الله صلعم يقول ما من عبد ولا أَمةٍ ينام فيشتغل نومًا إلّا عرج بروحه إلى العرش فالّذى لا يستيقظ دون العرش فتلك الرُّويا التى تصدق والذى يستيقظ دون العرش فهى الرويا التى تكذب ،

ذكر قول أهل اللغة فى الروح والنفس والحياة قد يسمّى ذات الشئ وعينه كائنًا ما كان [f° 57 v°] من جسم أو عرض أو جوهر أو غير ذلك نَفْسًا فيقال نفس هذا الخشب ونفس الأرض ونفس السمآء ونفس الكلام ونفس الحركة قال الله تعالى واصطنعتك لنفسى وقال تعلم ما فى نفسى ولا أعلم ما فى نفسك وسمّى الهمّة نفسًا فيقال لفلان نفسٌ وليس لفلان نفس وسمَتْ نفسُه إلى كذا كما يقال سمَتْ همّتُه وكذلك يسمّى الطَمَع والحِرْص والمُراد النفس قال [رجز]

واكذب النفسَ إذا حدّثْتَها

وقال [كامل]

والنفس راغبة إذا رغّبتها ، وإذا تُرَدُّ إلى قليلٍ تَقْنَعُ

وقـال [سريع]

شَاوَرَ[1] نَفْسَى طَمَعٍ ورَهْبَةٍ   تَقُولُ هَاتِى لا وهَاتِيكَ بَلَى
فشجَّعَتْهُ نَفْسُ حِرْصٍ طمعَتْ   وحذَّرَتْهُ نَفْسُهُ ٱلأُخْرَى ٱلرَّدَى

فسمَّى الجُبْنَ والشجاعة نَفْسًا ويُسمَّى الدم نفسًا وكذلك قيل الهوامُّ لها نفس سائلة ومنه نِفاس المرأة لما سال من دمها ويُسمَّى اصحاب العين النفس وقيل سُمّيت النفس نفسًا لتنفُّسها ويُعبّر عن القلب بالنفس كما قال الله تعالى فأسرّها يوسف فى نفسه وقال او أكنَنْتم فى أنفسكم هذه الوجوه كلّها خاصّة للنفس لا شركة بينها وبين الروح فى شىء منها اللّهمّ إلّا فى حالة واحدة قالوا خرجت نفسه وخرجت روحه اذا مات

وقال الشاعر [طويل]

سُمّيتَ عيّاطًا ولستَ بعائطٍ   عَدُوا ولكنَّ ٱلصّديقَ تَعِيطُ
فلا حَفَظَ الرحمنُ روحَك حَيَّةً   ولا هى فى الأرْواحِ حين تَعِيطُ[2]

وأنشد ابو زيد الأنصارىّ [سريع]

[1] Ms. ساور.   [2] Ms. تغيظ.

إِجْتَمع ٱلنَّـاسُ وقـالوا عُرْسٌ   فَفُقِئَتْ عَيْنٌ[1] وفاضتْ نَفْسُ

واختلفوا فى الروح فحكى ابن دُرَيْد عن أبى حاتم عن الأصمعىّ قـال فى الحديث لكلّ إنسان نفس وروح فـامّا النفس فتموت وامّا الروح فيُفْعل بـه كذا وكذا وقـد تُسمِّى العرب الريح والرَّوْح والنَفْخ روحًا قـال ذو الرمّة [طويل]

فقلتُ لَهُ ٱرْفَعْهَا إليك وأحيِها   بروحك وٱقْتِنهُ[2] لها فتنةً[3] قدْرا

ويُسمَّى الهوآء الروح والملك الروح والوحى الروح وكلّ لطيف خفيف متعـالٍ روحًا ويقـال[4] فى الحيوانـات انها ذات أرواح وفلان خفيف الروح وفلان ثقيـل الروح اذا كان يخفّ على القلوب أو يثقل ويقـال لكلّ ما ينبت وما يشاهَد كالملائكة والجانّ الروحانيّـون والأرواح تبقى والأنفس تموت ولا تبقى وأمّا الحياة فهى شىء يضادّ الموت حيثُ ما حلت ارتفعت وهى

[1] Ms. فقفيت.

[2] Ms. واقتهٔ.

[3] Ms. فتـه.

[4] Ms. وقـال.

فى الجملة على كلّ تامّ حسّاس ومتحرّك من ذوى الأرواح وغيرها ألا ترى إلى قولـه تعالى فـأحيينا بـه الأرض بعد موتها فجعل الأرض حياةً اذا نزل عليها المآء وقـال وهو الذى أحياكـم فجعلنا بما أحيانا بـه وقـال يُخرج الحىّ من الميّت فمن قـائـل انّـه الولـد من النطفة والطير من البيض والنخلـة من النواة فسمّى النخلة لما فيها من قوّة الحياة حيًّا ثُمّ وصف نفسه بالحياة فقال هو الحىّ ولا يجوز أن يقال هو ذو روح وذو نفس لأنّ الحيـاة أعمّ وأعلى فيقـال روح حىّ وقـد أحْيَيْتَ روحى بكذا وكلُّ ما لـه بقـآءٌ ودوامٌ يُـدّعَى حيًّا كما قيل للشعر [fº 58 rº] أنّـه كلام حىّ لبقآئِه ومروره على الألْسُن واختلفوا فى مكان الروح والنفس والحيـاة من البدن ألِكُلِّ واحدٍ منها[1] موضع على حِدَتِهِ أو كلّها متداخلٌ أو متّصل بعضها ببعض وأيُّها ألتابع للآخَر وأيُّها المتبوع وكيف ما أنظر فلا أجِدُ بُـدًّا من جمعٍ[2] ما يحتاج إليه فى كتاب مُفرد أُسمّيه كتابَ النفس والروح لأنّى إن أطنبتُ فيـه إذ لا يُغنى الاختصار والإيجـاز نقضتُ مـا

[1] Ms. منهما.

[2] Ms. جميع.

اشترطتُ فى صدر الكتاب وهذا باب لا يصحّ الكلام فيه وإن طال وأمّا الموت فسكون دائم وخُمود بانقطاع الحياة وذهاب الروح وقد سمّى الله تعالى الجوامد مواتًا عند فَقْد النمآء والحركة وقيل النوم أخو الموت وقالوا للشّيء الخامل المنسىّ هذا ميّت وأنشدنى بعضهم [مجتثّ]

نومُ اللبيب بقَدْرٍ رتْبْتَه ذا[1] المَقِيلُ
والنَّوْمُ موتٌ قصيرٌ والموت نومٌ طويلُ

وفى التورَية الفقر الأكبر وفى تأويل القرآن الكافر ميّت والجاهل ميّت ،

ذكر ما جآء عن أهل الكتاب فى الأرواح زعم بعض أهل اليهود أنّ أرواح الخلائق متّصلة فى الهوآء على شبه نار أو شعاع الشمس عند غروبها وطلوعها ومع ملَك الموت سَيْف يقطع به أرواح من يُريد أن يقبضَه واحتجّوا بقول شمويل فى كتابه أنّ الله بعث الموت على بنى اسرائيل فمات منهم بشر كثير فخرج داود ومشايخ بنى اسرائيل فرأى داود مَلَك الموت واقفًا

[1] Ms. وكذا.

على قرب أوريشلم قد اتكأ على سيفه فسأل ربّه أن يرفع السيف عنهم فرأى الملك قد أدخل سيفه فى غلافه وسكن الموت وقالت فرقة منهم أنّ ارواح البَرَرة الصِدِّيقين إذا فارقت جُثّتها صارت إلى الفردوس تحت شجرة الحياة وارواح الفجرة والفسقة إلى ظلمة الأرض وأرواح ما كان بين ذلك الى الهوآء وقالت فرقة أُخرى أنّ الله لم يوكّل أحدًا بقبض أرواح الخلائق ولكن إذا ذبل جسمُ الإنسان وضعُفَتْ أعضآؤه فارقتها وصارت ارواح الأبرار الى الموضع الذى جآءت منه وأرواح الأشرار إلى ظلمة الأرض قالوا فلمّا ان صارت فيه من غير أن يُدخلها أحدٌ كذلك إذا كانت الأجساد عن قبول قُوى النفس خرجت من غير أن يُخرجها أحدٌ وكثير منهم يقول أنّ أرواح الصِدّيقين والصالحين إذا هى فارقت أجسادَها جُعلت فى صُرّة وتُركت إلى يوم القيامة وأرواح العاصين والمُسئين إذا فارقت أجسادها بقيَتْ فى ظلمة الأرض إلى يوم القيامة واحتجّوا بقول سليمان بن داود فى كتابه قوها أن ترجع الأجساد إلى التراب والأرواح الى الربّ الذى أعطاه وقال فيه أيضًا مَن كان منكم عالمًا علم أنّ أرواح ولد آدم

صاعدة إلى الهوآء والعُلَى وأنّ أرواح الذين يُشبهون الدوابّ ينزل إلى أسفل الأرض واحتجّوا بقول ابيغايل النبيّة[1] وهو مكتوب فى كتاب شمويل إذْ تقول[2] لداود روح سيّدى داود مجتمع فى صُرّة الحياة وروح أعدآئه يُرمى بها بالمقاليع[3] وزعم بعضهم أنّ الروح ممّا خُلق فى الابتدآء وقد رُوينا عن بعض علمآء الأُمّة أنّ أوّل ما خُلق الروحُ ورُوينا أنّ الأرواح خُلقت من قبل الأجساد باربعة آلاف سنة والله أعلم وفى رواية عكرمة عن ابن عبّاس رضه عن النبىّ صلعم قال لا يزال الخصومة يوم القيامة حتّى يخاصم الروحُ الجسدَ [fº 58 vº] فيقول الروح يا ربّ إنّما كنتُ بمنزلة الريح لولا الجسد ويقول الجسد يا ربّ إنّما كنت بمنزلة جِذْع مُلْقًى لولا الروح فيضرب لهما مثلًا أعمى حمل مُقْعَدًا ،

ذكر مقالات سائر الأُمم فى الروح والجسد كانت العرب تزعم أنّ روح الميّت تخرج من قبره فتصير هامةً تزقو وتقول[4]

[1] Ms. سفايل النّبيه.

[2] Ms. يقول.

[3] Ms. بالمقاريع.

[4] Ms. يذقو ويقول.

اسقونى اسقونى وفيه يقول [ذو] الأَصْبَع العَدْوانىُّ[1] [بسيط]

يا عَمْرُو إن لم تَدَعْ شَتْمى ومنقصتى اضرِبْكَ حتّى تقول الهامةُ اَسْقُونى

وقـال [خفيف]

سلّط الموت والمنون عليهِمْ فَهُمُ فى صَدَى المقابر هامُ

وقـال ابو الغموص [وافر]

أتُخبِر يا الرسول بأن سَنُحْىَ وكيف حَيَوةُ أصْدَآءٍ وهامِ

قـال النبىّ صلعم لا عَدْوى ولا هامـةَ ولا صَفَر ومن ثَمَّ كان يستسقون للأموات وأمّا الهند فظاهر فيهم القول برجوع أرواح موتاهم فى صدورهم ويزعمون أنّهم يكلّمونهم ويسألون بهم وأمّـا الفُرس فـأيّام الفروردجان عندهم أيّام رجوع الأرواح فيُهيّئون ألوان الطعام ويبخّرون المبـاذل بـالطيب ويفرّشون الريـاحين ويقولون هم لا يُصيبون من الطعام إلّا الرائحـة وروى المسلمون أنّ الميّت يسمع كلام أهله وبُكاهم عليـه وأنّـه يسئـل فى

[1] Ms. الاصْبَع العدَوِىّ.

قبره وهو يسمع خَفْق النعال ورُوى عن حذيفة انّـه قـال ان الجسد ليغسل والروح بيد ملك فـإذا وُضع فى لحده سُلك الروح فيه ورُوى أنّ الميّت اذا حُمل إلى حُفْرته فإن كان صالحًا قـال عجّلوا بى عجّلوا بى وإن كان غير ذلـك قـال لا تعجلوا بى فإنّكم لا تدرون على ما تقدمون بى ورُوى أنّ النبىّ صلعم لمّا مات ابرهيم عمّ قـال عصفورٌ من عصافير الجنّة وهذا كلّه دليل على حياة الروح وبقآئه بعد النفس والناس قـاطبة يندبون موتاهم وينـادونهم ويخاطبونهم ولولا الأصل الموثّل فى حيـاة الأرواح لما اجتمعوا عليه وليس ينقص هذا مخاطبتهم الديار والآثار لأنّ هذا خاصّ فى العرب وذلـك عامّ فى الأُمم ،

ذكر اختلاف نظّار أهل الإسلام فى النفس والروح قـال بعضهم النفس جسمٌ لطيف له مساحة البدن على طُوله وعَرْضه وعُمْقـه وانّـه متداخل بعضُه فى بعضٍ وكُلٌّ فى كُلّ واستدلّوا على أنّ جميع اجزآء النفس فى جميع اجزآء البدن بـأنّـك كلّما قطعْتَ جُزْءًا من أجزآء البـدن وجدتَ لـه ألَمًا ولولا النفس لم يـألم وقـال معمر أنّ النفس موجودة لا مساحة لها وليست بجسم ولا طول ولا عرض ولا عمق وليست بحاله فى الأمكنة

ولا يُحيط بها المواضعُ وقد يقال فى مجاز اللغة ان النفس فى البدن على التدبير والاحداث للافاعيل ولا يقال هى البدن على السكون والحركة وذلك أنّ السكون والحركة انّما تجوز على كلّ ذى مساحة وجسم على ما يحويه الأمكنة ويجوز عليه النقلة من موضع إلى موضع ولا تجوز النقلة على شىء إلّا بأحد أمرين إمّا بجسم يرفع الجسم من مكان إلى مكان فإذا لم يكن جسمًا لم يمكن منه على الرفع والجرّ وقال ابرهيم النظّام الروح هى الحياة المشابكة بهذا الجسم وقال هشام بن الحكم الروح نورٌ من الأنوار والجسد موات وقال ابن الرونديّ الروح عرض والإنسان هو أعراض مجتمعة ومنهم من يقول الروح هو الجُزْء الذى لا يتجزّأ وهو لا فى مكان [fº 59 rº]، ثُمّ اختلف هولآء فى الإنسان المكلَّف المُثاب المعاقَب من هو وما هو قال بشر ابن المعتمر وهشام بن الحكم وأبو الهُذَيل العلّاف وابو الحسين الخيّاط هو الروح مع هذا الشخص المَرْئى وقال ابرهيم النظّام الإنسان هو الروح وهو الحياة المشابكة لهذا الجسم ولأنّه لا شئ غيره وقال احمد بن يحيى الإنسان مقدار ما فى القلب من الروح وقال بعضهم الإنسان هو الجوهر بين

الجوهرين ومحصول أمرهم على قولَيْن أحدُهما أنّــه الروح وحْدَه والآخَر انّــه الروح مع البــدن واحتجّ من قــال أنّــه الروح بقوله تعالى أن تقولَ نفسٌ يا حسرتَى على مــا فرّطتُّ فى جنب الله ويا أيتّها النفس المطمئنّة فكلّ ما وقع من الخطاب فمع النفس وهى الروح لا غير واحتجّ مخالفوهم بقولــه تعالى ولقد خلقنا الإنسان من سُلالــة من طين الآيــة فــأخبر أنّ الانسان هو هذا المخلوق وأنّــه مختصّ مَرْئِىٌّ واختلفوا أَهَلْ يُحسّ الميّت[1] بعد مفارقــة روحه بشىء أم لا ثمّ اُخْتُلِف قــالوا انّــه يحسّ أو روحُه تُحسّ بذلــك أم جسده أم روحه مع جسده فــأنكر بعضهم أن يكون الميّت يشعر بشىء دون يوم القيــامــة واحتجّ بقولهم يومَ البعث يا ويلنــا مَنْ بعثنــا من مرقدنا هذا وبقولــه ويقول الكافر يا ليتنى كنت ترابًا وقــال بعضهم تحسّ روحــه واحتجّ بقولــه النار يعرضون عليها غُدوًّا وعشيًّا وسآئر الآيــات التى تلوناها فى الشهدآء والأخبــار التى روينــاها وقــال ابن

[1] Note marginale : يجى بالألم كما ورد فى قــولــه عليــه الصلاة والسلام يــألم الميت كما يــألم الحىّ فلذلــك قيــل للغاسل يغسل الميت برفق فى مغسلــه ،

الرونـدىّ بـل يحسّ [1] الجسد والروح عرض قـد بطـل قـال فـالميّت يعلم ضربين من العلم ويحسّ بضرب من الحسّ قـال ولو لم يكن هكذا مـا علم إذا أحسّ انّـه كان ميّتاً فـاحتجّ بالخـبر المروىّ أنّ الميّت على النعش يسمع نَـوْح أهلـه وهذه منـاظرة جرت بين النظّام وبين هشام بن الحكم سأل النظّام هشامًـا فـقـال لِمَ زعمتَ أنّ الروح إذا بطـل استعمالها للجسد رجعَتْ ففعلت فى نفسها ادراك الأشخاص والأشكال بـالقـوّة الرُوحيّة قـال هشام لأنّها ليست بجسم فيدخلها التضادّ الذى أحدُهما مُزيل للإدراك وهو السكون قـال النظّام فـإذا لم يكن جسمًا ولم يدخلها التضادّ على قولـك فما الذى يوجب لها إدراك مـا ليس بحضرتها قـال هشام قـوّة الانبساط وارتفـاعها على السترات وانّها لم تـدرك الاشياء توهّمًا وتقـديرًا على الانفراد اذا كانت انّما تدركها [2] ملامسةً وحِساً على الاجتماع قـال النظّام وهل يوجب التوهّم والتقدير إيجاد الشىء وحضوره قـال هشام إن كنتَ تُريد مـا يُوجب مشاهدةَ إنَّـهُ وإن وصفتَـه ادراك فنعم قـال النظّام فـإن كان يوجب إنّـه وإن وصفتـه ادراك

[1] Ms. تحس.

[2] Ms. يدركها.

فما حاجته إلى الحاسّة للإدراك قال هشام ليجتمع له إدراك المائيّة والصفة فى الوهم والتقدير وفى المشاهدة والعيان قال النظّام وما حاجتُه إلى هذا وإنّما يطلب الإدراك الذى قد وجده بلا حاسّة قال هشام ليعلم ما هيئته فى الاعلان بالصفة والهيئة كما علمها فى الضمير توهّمًا وتقديرًا قال النظّام وهل يزيده علمه بماهيّته علمًا بما فى الضمير قال هشام نَعَمْ يزيده لأنّ الإدراك بالحواسّ أوّلًا والإدراك بالتوهّم ثانيًا وذلك ان من لم يرَ طولًا قط لا يتوهّمه حتّى يتصوّر فى ضميره فإذا رآه ثُمّ فقده كان مصوّرًا فى الضمير قائمًا لإدراك الروح إذا ترك استعمال الحاسّة [وهذه مناظرة ثانية][1] جرت بين من زعم أنّ الروح فى البدن على معنى التدبير والاحداث [fo 59 vo] للأفاعيل لا على معنى السكون والحلول فيه قالوا لهم خبّرونا عن البدن إذا قطعت منه جارحة[2] هل قُطع من الروح شيء قالوا لا ولكن الجزء من الروح الذى كان ساكنًا فى اليد إذا قُطِعت صار فى الذراع بمنزلة الشمس فى الكوّة إذا سُدَّ الكوّة عاد الشعاعُ

[1] Cette phrase, qui manque dans le ms., est rétablie d'après le contexte.

[2] Ms. جارحه.

النافـذ إلى جنسه وشكله قـالوا فينبغى على قولـك أذا قُطعت الجوارح والأعضآء كلُّها أنْ يزداد بروحه قوّة ما يبقى من أجزآئـه لجمعه فيه إذا كان الروح له مساحةٌ من الطول والعرض والعُمق فى الجسم وهو جسم لزم أن يكون جسمان فى مكان واحد قالوا نقول[1] بالمداخلة والمجاورة وهذه مناظرة ثالثة جرت بين النظّام وبين مخالفيه قـالوا لـه اخبرنا عن الإنسان هل يرى قـال نعم قـد يرى معقولًا قيل فهل يُدرك بالبصر قـال نعم يدرك بالبصر مفعولًا كما يقول القائـل قـد رأيتُ الحائط ولم يرَ غير صفحتـه التى تليه ويقول رأيتُ على فـلانٍ سيفًا وإنّما رأى غِمْده ويقول رأيت ميّتًا وإنّما رأى بدنـه قيل لـه فـأخبرنا عن الإنسان ما هو قـال لا يخلو هذا السؤال من أحد أمرَيْن إمّا ان أردتم عن اسمه أو عن خواصّه التى يُعرف بها وبها يُفصل بينـه وبين غيره فـإن أردتم الإسم فهذا إنسان وإن أردتم الخَواصّ فهو الحياة والموت والنُطق والضحك قـال وليس نعنى بهذا الكلام أنّـه أَبَـدًا ميّت أو ضاحك أو ناطق أو حىّ وإنّما نريد بـه أنّ من شأنـه وغريزتـه أنّـه ممّن يموت وأنّ من شأنـه الحياة والضحك

[1] Ms. نقول.

وإن لم يضحك قالوا فأخبرنا عن هذا الإنسان الحىّ الذى وصفتَه بالحياة أهو هى أم غيره قال قد وصفتُه بحياة هى غيره وكذلك إذا مات وصفته بموت هو غيره وحياته وموته عَرَضان يتضادّان فبأحدهما كان حيًّا وبالآخر كان ميّتًا قالوا فما الحياة والموت قال أمّا الحياة فمعنى له أمكن أن يكون به محرّكًا لما حرّك ومُريدًا لما أراد من أعماله التى يجوز أن يكون منه قيل له وما الأعمال التى يجوز أن يكون منه قال أمّا ما كان بالاستطاعة فالإرادة لاستخراج الأشيآء والعلم والفكرة وما أشبههما وكلّ فعل كان منه على المفاجأة وليس قبله له فيه إرادة ولا تمثيل فإنّ ذلك لغريزة قال والموت بخلاف ذلك وهو إذا دخل بالحىّ بطل معه كلّ ما ذكرناه لأنّه تبطل[1] بحلوله القدرةُ على ما كان تقدر عليه قبل ذلك فإذا أحياه الله فحىّ بطبعه وإذا أماته مات وفِعْله بطبعه قال وليس الموت فنآءً له لو كان فنآءً لم يجُزْ أن يقوم الموت فيه وهو بشر وإنّما الموت آفةٌ حلَّتْ به فحالت بينه وبين التدبير وهذه مناظرة رابعة

[1] Ms. بطل.

[جرَتْ][1] بين من أثبت[2] الروح جسمًا وبين من نفى أن يكون جسمًا قالوا لهم ما الدليل على أنّه ليس بجسم قالوا الدليل عليه أن الأجسام لا يخلو أن تكون ساكنة أم متحرّكة ولا يكون الساكن والمتحرّك إلّا بإسكان وتحريك من غيره فلو كان الإنسان جسمًا لكان ساكنًا أو متحرّكًا ولو كان المُسْكِن له والمُحرّك فى مِثْل حاله لزمه ما يلزمه ووجب قَوْد الكلام فيه إلى مُسكِن له او مُحرّك ليس بجسم قالوا فهل يسكنه الأعراض قال أمّا الأعراض التى هى إرادات وغضب[3] وعلم وشهوة وألم وما أشبه ذلك فنعم وأمّا الأعراض [f° 60 r°] التى هى ألوان وطعوم وأراييح فلا لأنّه لو جاز ذلك لجاز أن يُدرك بالمذاقات ويرى بالأبصار ولحاذَتْه الأمكنة قالوا فإذا قلتم أنّ الإنسان لا تحويه الأمكنة وليس بجسم ولا يوصف بطول ولا عَرْض ولا عُمق قد[4] شبّهتموه بالله تعالى قال ليس التشبيه فى نفى الأعراض والصفات وانّما التشبيه بين الأعيان بالأعراض المركّبة فيها نحو الرَجُلَيْن القائمَيْن اللذَيْن يوصفان بالقيام الذى

[1] Suppléé d'après le contexte.

[2] Ms. ابت.

[3] Ms. غصب.

[4] Ms. وقد.

هو غيرهما فيكون كلّ واحد منهما مشبّهًا لصاحبه فى قيامه أو يكون أحدُهما جالسًا والآخر قائمًا فيخالفان بالأعراض المركّبة فيهما بالتشابُه يقع فى الإثبات لا فى النفى ولو كان التشابه يكون فى النفى لكان الإنسان يكون مشبّهًا للحيَزيّة[1] اذا كان الحيَزيّة[2] تنفى[3] عن الكلّيّة وينفى[4] ذلك عن الإنسان ،

ذكر أراء الفلاسفة فى النفس والروح على ما حكاه افلوطرخس[5] فى حدّ النفس ، زعم افلاطن أنّه يرى النفس جوهرًا عقليًا يتحرّك ذاته وأنّ ارسطاطاليس يرى النفس كمال جسم طبيعى الى حىّ بالقوّة وان فيثاغورس يرى النفس عددًا تحرّك ذاته ويعنى بالعدد العقل وأنّ تاليس يرى النفس طبيعة دائمة الحركة وأنّها محرّكة ذاتها قال وبعضهم يرى النفس تأليف الأُسطقسات الأربعة وامّا استعلوس الطبيب فإنّه كان يرى النفس شَيْئًا يُحدث تدرُّبَ الحواسّ وارتياضها ولهم

[1] Ms. للحرتـه.

[2] Ms. الحارسه.

[3] Ms. نفى.

[4] Ms. وبقى.

[5] Ms. افلوطوخس.

اختـلاف كثير فى النفس ما هى أجسم أو جوهر وكم اجزآؤها وأين مسكنها من البدن وما جزؤها الرئيس وهل هى باقية بعد مفارقـة البدن أم متلاشية ما يدلّ اختلافهم على قصور معرفتهم وعجزهم عن الإحاطة بها ،

ذكر أصوب الوجوه فيها يُـدلّ أنّ الروح والنفس معانٍ مختلفة الأفعال والأعراض فكلّ ذى نفس ذو روح وحياة وكلّ ذى روح ذو[1] حياة وليس كلّ ذى حياة ذا روح ونفس لأنّ الأرض تحيـا بالنبات وليست بـذات روح والبهائم حيوانات ذوات أرواح وليست بذوات أنفس فـالإنسان له نفس وروح وحياة فتمييزه وعقلـه وفطنتـه وفهمه من قبـل نفسه وعيشُه وبقآؤه ونمآؤه من قبـل روحه وحسُّه وإدراكه المحسوسات من قبـل حياتـه فـالـذى يبطل بموتـه حياتُـه والنفس والروح ينتقـلان عنه إلى أن يأذن الله فى البعث والحشر وقـد جرى فى هذا الباب من الأخبار مـا فيـه مَقْنَعٌ وكفايـة وقـد زعم إفـلاطن فيما يُحكى عنه لأنّ الروايات عنه مختلفـة أنّـه قـال أنّ النفوس المفارقـة لأبدان الحيوان غير مائتة ولا فـاسدة بل

[1] Ms. ذى.

لها أحوال تلـذّ فيها وتـألم وحكى يحيي[1] النحوىّ عن افـلاطن أنّـه قـال النفس جوهر قـائم بنفسه والنطق والحياة لها بذاتها فـإذا فـارقت بدنها وكانت خَيّرة بقيت مغبوطـة مسرورة وإن كانت شرّيرة بقيت تـائهة فى الأرض متحيّرة تحول حَوْلَ قبر صاحبها إلى النشأة الأُخرى وهذا قول سديـد ورأى صواب يُشبه أن يكون من مشكاة النبوّة والوحى لأنّـه مقارب لقول الربّانيّين والله أعلم ٠

[f° 60 v°] ذكر قولهم فى الحواسّ قـال افلاطن أنّ الحواسّ اشتراك النفس والبدن فى إدراك الشىء الـذى من خارج وان القوّة للنفس والآلـة للبـدن واختلفوا فى البصر كيف يُبْصِر فـزعم بعضهم أنّ الشعاع يخرج من العين وينبسط فى المبصَرات فيكون كاليـد التى تلمس مـا كان خارجًا عن البـدن ويُؤَدّى ذلـك إلى القوّة البصريـة وافلاطن يرى ذلـك اجتماع الضيآء ويقول أنّ البصر يكون باشتراك الضوء البصرىّ والضوء الهوآئىّ وسيلانـه فيه بالمجانسة التى بينهما وان الضوء الـذى ينعكس عن الأجسام ينبسط فى الهوآء لسيلانـه وسُرعة استحالته فيلقى

[1] Ms. يحى.

الضيآء النارى البصرىّ واختلفوا فى السمع فزعم بعضهم أنّ السمع
يكون بالخلآء الـذى يكون داخـل الأُذن ومنهم من يزعم أنّ
الهوآء يـدخل الأُذن فى صورة الصنوبرة وتصادِمُها وافـلاطن
يرى أنّ الهوآء الذى فى الرأس يَصْدِمُه الهوآء الخارج فينعطف
إلى العُضو الرئيس فيكون من ذلـك حسّ السمع واختلفوا فى
الصوت كيف هو فزعم بعضهم أنّ الصوت جسم واحتجّوا بـأنّ
كلّ فـاعل وكلّ مفعول جسم وأنّ الصوتِ يفعـل لأنّا نسمعه
ونُحِسّ بـه وألحان الموسيقى تحرّكنا والأصوات التى ليست
على الموسيقى تؤذينـا والصوت يتحرّك ويصدِم المواضع الليّنـة
ويرجع عنها مثـل الكرة التى يُضرب بها الحائط وافـلاطن يرى
أنّ الصوت ليس بجسم لأنـه يعرِض فى الهوآء وينبسط وكلّ
بسيط فغير جسم واختلفوا فى الشمّ كيف يشمّ فزعم بعضهم أنّ
العُضو الرئيس يكون فى الدمـاغ وأنّـه يجذب الروائح بالنَفَس
وزعم آخرون أنّ الشمّ يكون بممازجة هوآء النَفَس ببخار الشئ
المشموم واختلفوا فى الذوق كيف هو فزعم بعضهم أنّ الذوق
يكون بممازجة[1] الجوهر الرطب الذى فى اللسان بالجوهر الرطب

[1] Ms. بمازجة.

الذى فى الشئ الذى يُـذاق وزعم آخرون أن الذوق يكون بالتخلخل واللِين اللذَيْن يكونان فى اللسان بالعروق التى ينبعث إليه من الفم بقول الله تعالى وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة فنبّهنا على هذه الحواسّ وبعثنا على شكرها ولم يبيّن لنـا علل إدراكها ولا كيفيّـة تركيباتها وقـد تحار العقول إذا نظرت فيها وترتـدّ خاسرة[1] لعُظم أمرها وصعوبـة شأنها وما هى إلّا بمنزلـة النفس والروح اللـذين يعجز الخَلـقُ عن إدراكها فـإن كان شئ ممّا قـالوا حقًّـا فهو الصواب وإن كان غير ذلـك فـالله أعلم ٠

[1] Ms. حاسرة ٠

الفصل التاسع

فى ذكر الفتن والكوائن وقيام الساعة وانقضآء الدنيا وفنآء العالم ووجوب البعث

اعلم أنّ الناس مختلفون فى هذا الفصل بحسب اختلافهم فى إحداثه وابتدآئه فمن أنكر له ابتدآء أنكر أن يكون له انتهآء وعلّة جواز الابتدآء حدوث الابتدآء وقد دلّلنا على وجوب الابتدآء للحوادث فليس بواجب وجود انتهآء لها لكن جائزٌ عليه ذلك ثمّ واجب بورود الخبر الصادق فيه مع أنّ جميع ما دلّ على حدث العالم دالّ على تناهى ذاته ومساحته لأنّ دليل حدثه [fº 61 rº] قد دلّ على انقطاع ما حدث منه إلى هذا الوقت وما انقطع حدوثه فهو متناهى الأجزآء لأنّه لو أُضيف إليه حادثٌ كبعضه لكان زائدًا مقدار أجزآئه ولكان بوجود ذلك الزائد أكثر ممّا كان قبل حدوثه ولو كان العالم غير متناهى الذات لكان السائر منّا من وسط الأرض لو سار تلقآء

وجهه ألف فرسخ لم يكن ما خلف ورآءه من العالم أكثر مساحةً مّما بين يديه منه ولو كان ذلك كذلك لكان لو أحدث الله تعالى أجساماً بمقدار ألف فرسخ لم يكن العالم بعد زيادة ذلك أكثر مساحة منه قبل تلك الزيادة ولو كان هذا جائزًا لجاز مثله فى عدد الناس والدوابّ والشجر حتّى لو خلق الله فى هذا الوقت مائة ألف انسان ودابّة وشجرة لم يزد بذلك فى الناس أحدٌ ولا فى الدوابّ دابّة ولا فى الشجر شجرة ولكان من نظر إلى جبال يابسة وصحارى[1] مُلْسٍ لا نبات فيها ولا شجر ثُمّ نظر أيّام ربيع فى عُشبها ولمع زهرها لجاز له أن يحكم بأنّه ما زاد فى هذه الجبال والصحارِى شىءٌ البتّةَ وكذلك لو نظر إلى نخلة تولّدت من نواة وإنسان تولّد من نطفة بأنّه لم يزد فى النواة والنطفة شىءٌ وهذا ظاهر الإحالة والفساد فدلّ وجود الزيادة على وجود النقصان ووجود الابتدآء على وجود الانتهآء وانقطاع حادث بعد حادث على انقطاع الحوادث ومن زعم أنّ البارئ علّة للعالم والعالم معلول لا يجوز وجود العلّة بلا معلول ولولا البارئ جلّ وعزّ لم يكن العالم موجودًا وليس لولا العالم لم

[1] Ms. صحارٍ.

يكن البارئ موجودًا عُورِض ما الفصلُ بينك وبين من زعم أنّ العالم هو العلّـة والبارئ هو المعلول ولولا العالم لم يكن البارئ موجودًا وليس لولا البارئ لم يكن العالم موجودًا ليعلم أنّ اعتلالهم عنـد أهل النظر مبهرجٌ ساقط والقول فى حدوث آخر العالم وأنّ البارئ لـه علّـة متناقضٌ لأنّ العلّـة لا تفـارق المعلول وكأنْ قـال قـديم وقـديم أحدهما محدث وأدنى ما يلزمه القول بحدوث العلّة كما قـال بحدوث المعلول وإن زعم أنّـه لا يُعْقَل حدوث شىء لا من شىء وإنّما هو لكون الخاتم من الفضّة والسرير من الخشبة وما أشبه ذلـك والحادث هيئـة وصنعة لم يحـدث من نفس الفضّـة ولا من نفس الخشبـة لأنّ[1] نفس الفضّة والخشبة قد كانت موجودة والهيئة معدومة وإنّما حدثت من فـاعلها الحقيقة على معنى أنّـه إخترعها وأوجدها بعد أن لم يكن من شىء فإذا جاز حدوث عرض لا من شىء فلِمَ لا جازَ حدوث جسم لا من شىء مع أنّ كثيرًا من الناس يقولون ليس الجسم غير أعراض مجتمعـة وإنّما النكتـة فى نفسَ ظهور الشىء أحادثٌ أم غير حادث فـإن كان غير حادث فظهوره مُحال لأنّ

[1] Ms. لا.

الظهور حادث وإن كان حادثًا فقد تبيّنتَ المُراد وبعد فلم يوجد جسم إلّا من جسم ولا عرض إلّا من عرض لوجب أن لا يوجد جسم ولا عرض البتّةَ ولوجب أن لا يوجد في الرطب لون ولا طعم يخالف البُسرة ولا في البسرة ما يخالف الطلع ولا في الطلع ما يخالف النخلة ولا في النخلة ما يخالف النواة ووجود خلاف ما ذكرنا دليل على حدوث تلك الألوان والطعوم وسائر الزيادات التي ليست من النواة وانّها ليست من نفس تلك النواة [f° 61 v°] وإن أنكروا الأعراض لزمهم أن ينكروا الصيف والشتآء والليل والنهار وان يكون الليل سرمدًا والنهار سرمدًا والشتآء دائمًا والصيف كذلك فإن زعموا أنّ هذا لا يلزمهم لأنّ النهار ظهور الشمس والليلُ غيبوبتها والشتآء نزول الشمس بعض البروج والصيف كذلك قيل إذا كنتم لا ترجعون في ظهور الشمس وغيبوبتها وقُربها وبُعدها فيلزمكم أن يكون مَن أمر إنسانًا أو أراده منه فقد أمره بنفسه أو بنفس جسم من الأجسام وكذلك إذا حَمِده على شيء أو ذمّهُ أن يكون ذلك نفسه من غير سبب أوجب فيجب أن لا يزال حامدًا دائمًا او يكون حمدُه وذمُّه لجسم من الأجسام وهذا كلّه دليل على

حدوث الأعراض وانّها غير الأجسام وان الاجسام لا تعرّى منها وكلّ حادث فله ابتـدآءٌ وانتهآءٌ لا محالـةَ وهذه المسئلة قـد مرّت فى صدر الكتـاب على الإتقـان والإحكام وأمّـا قولهم بجوهر قديم لم يزل عاريًا من الأعراض التى هى الصُوَر والهيئـآت والحركـة والسكون وغير ذلـك فـإنّـه كلام فـاسد لأنّـه لو جاز ذلـك على الأجسام فيما مضى لجاز أن يعرّى منها فيما يستقبـل وأن يكون بحضرتنا أجسام غير ذات طول ولا عَرْض ولا عُمق ولا تـأليف ولاتركيب ولا لون ولا رائحة ولاطعم ولا حركة ولا سكون حتى تكون مبنيّة موجودة[1] قـائمة بـلا عَرَض ولو جاز ذلـك لجاز أن يوجد إنسان منّـا مخلىّ السِرْب غير ممنوع أن يخلو من الحركة والسكون والقيام والقعود والمَشْى والفعل والإرادات والألوان والحيـاة والموت وغير ذلـك فهذا ظاهر الفساد فـإن زعم أنّ ذلـك كلّـه كامنٌ فيه بالقوّة قيل وظهور هذا الكامن أزلىّ منـه فـإن زعم أنّـه فيـه لزمـه أن يكون هذه الكوامن فيـه ظاهرة لم تـزل وإن زعم أنّ ظهور الكوامن بالقوّة فيـه كما أنّ هذه الأشيـآء التى عددنا بالقوّة

[1] Ms. موجودا.

فيه سُئل عن هذه القوّة ما هى وكيف هى واين هى ومِمَّ هى أَفيه هذه القوّة أم لا فإن زعم أنّها فيه لزمه أن يكون العوارض التى عددناها كلّها ظاهرة لم يزل لأنّ القوّة والظهور علّة لها وهى كالمعلول والعلّة معها والعيان الا ما ترى فى النطفة والبيضة والنواة إذ تراها تحدث الشىء بعد الشىء وإن زعم أنّها ليست فيه وإنّما حدثت بعده وأحدثها مُحدثٌ فقد أقرّ بالحَدَث وأنّ الجواهر لا تخلو من الحوادث ومن أقرّ بالحدث فقد أقرّ بالمُحْدِث والسلام وإن زعم أنّ العالم حكمة بارئ وَجُوده وفضله وغير جائز أن يُوصَف بحلّ[1] حكمته وإبطال جوده[2] وفضله لزمه لا يجوّز على البارئ إحداث ضِدّ لشىء من موت بعد حياة وسقم بعد صحّة وليل بعد نهار وضعف بعد قوّة وقبح بعد حُسن لأن فى هذا كلّه إبطال الحكمة فى قولهم فإن قال ليس يكون شئ من ذلك حكمةً إلّا وقتَ وجوده دون وجود ضدّه قيل فكذلك يجب أن ينكروا أن يكون العالم على ما هو عليه لأنّ حكمه فى وقت

[1] Ms. محلّ.

[2] Ms. وجوده.

وجوده دون وقت فنـآئـه وانتقـالـه من حال إلى أخرى أو ليس ينسج الإنسان الثوب ثمّ يقطعه خِرَقًا لضرب من المصلحة ويُهيّئ المآئـدة وينضّد عليها الألوان من الأطعمة ثمّ يشوّشها ويُفسدها بالأكل والتكسير ولا يكون ذلك قبيحًا ولا إبطالًا للحكمة بـل هو من أحسن الأشيـآء وأولاها بالحكمة فمن أين انكرتم أن ينقض البارئ هذا العالم فى الوقت الذى يكون نقضه [1] أولى بالحكمة وأبْيَن فى التـدبير وأن يُعيد [fº 62 rº] الناس فى دار سوى هذه الدار ليجازيهم على أعمالهم فـإن قيـل أنّ الأجسام باقية والباقى لا يجوز فنآؤه إلّا بضدٍّ يحلّه وذلـك الضدّ لا يخلـو من أن يكون جسمًا أو عَرَضًا فـإن كان جسمًا فحيّزه غير حيّز هذا الجسم وكيف يضادّه وإن كان عرضًا وجب أن يقوم فيه وكيف يقوم فيه فى حال [2] يكون الجسم فيها فـانيًا معدومًـا قيـل لهم كيف جاز لكم أن تتطرّقوا إلى إبطال القوّة لفنـآء الأجسام مع قول من يقول من المسلمين أنّ فنـآء الجسم عرض لا يحتاج إلى محلّ وأنّ فى حال وجوده انتقـال الجسم

[1] Ms. نقصه.

[2] Ms. حلل.

وعَدَمه ومن يقول منهم أنّ الجسم يفنى بفقد بقآئه وأن لا يحدث الله بقآء ومن يقول منهم أنّ فنآء الجسم يوجد فى الجسم فيصير فائتًا فى الحال الثانية وبعد فما معنى إنكاركم فنآء الأجسام وإنّما ينكرون حياة الموتى وامر الموتى وخبر الجنّة والنار وهذا كلّه غير ممتنع كونه مع بقآء الأجسام وتبديل صُوَرها ونقض بِنْيتها [1] إلى بِنْية [2] أُخرى يكون منها جنّة ونار ودار على خلاف سبيل هذه الدار وإن كنّا نخالفكم فى أشيآء منها وقد يشاهدون الاستحلال [3] والفساد فى الأركان فيما يُؤمنكم إشاعة الفساد فى كلّيّاتها وأجزآئها كما زعمتم فى أجزائها وأبعاضها وأن يكون طبيعة العالم موجبة للإنقاض بعد مُدّة من المُدَد والتغيير من هيأة إلى هيأة كالإنسان مَثَلًا إذا بلغ أقصىٰ ما فى طبيعته فى بلوغه تفرّقت عناصره ولحق كلّ نوع من جسده بشكله ثمّ يتركّب أجزآؤه بعد ذلك على ضرب آخر فيكون كذلك العالم على هذا الترتيب إذا بلغ أقصى مُدّته انتقض [4]

[1] Ms. ونقض نىتها.

[2] Ms. ىنية.

[3] Ms. الاستخلال.

[4] Ms. انتقص.

وانقلب إلى هيأة أخرى يكون منه جنّة ونار بل يلزمكم أعظم من هذا وهو إجازة فنآء العالم وعدم ذاته ثمّ عوده ورجوعه بعد ذلك وتكوّنه وتكون طبيعته هو الذى يوجب له ذلك إذا كان ليس موجب وجوب بقآئه من وجوب فنآئه بطبعه فإن زعموا أنّ هذا لا يصحّ لنا على مذهبنا لأنّا نقول بتركيب الأجسام من هذه الأركان وانحلالها اليها وكذلك الأركان من الأسطقسّات غير المركّبة البسائط من الهيولى قيل وأجود لنا أن يكون مناقضتكم من نفس مذهبكم وقد أريناكم فساد مذهبكم فى الهيولى وفى فساد ذلك وجوب صحّة القول بحَدَث الأجسام وكلّ حدث غير مستنكر له الانحلال والدثور والعود إلى حال التلاشى والبطلان وإذا فنى وبطل فأعاده خَلْقٌ كابتدآئه بل هو أَهْوَنُ ،

ذكر من قال من القدمآء بفنآء العالم على ما حكى افلوطرخس[1] زعم اناشيدوس الملطى أن مبدأ الموجودات هو الذى لا نهاية له وإليه ينتهى الكلّ ويفسد ويرجع إلى الذى عنه كان[2] وان انقماس يرى مبدأ الموجودات هو الهوآء

[1] Ms. افلوطوخس.

[2] Ms., une seconde fois عنه.

منـه كان الكلّ وإليـه ينحلّ قـال الروح والهوآء يمسكان العالم والروح والهوآء يُقـالان على معنى واحد قـولًا متواطئـًا وان تاليس الملطى يرى المبـدأ المآء وإليـه ينحلّ وهولآء قـد أقرّوا بفساد العالم وإن كانوا رأوا لـه صلاحًا يرجع إليـه وحُكى عن انثاغورس أنّـه كان يرى العالم يكوّن والله يكوّن ذاتـه وانـه إمّا من قِبَل الطبيعة ففـاسد لأنّـه محسوس جسمٌ مجسَّمٌ وإمّا من سياسة الله وحفظه فغير فـاسد وهولآء قـد حكموا عليه بالفساد من قِبَـل طبعه وأجازوا أن لا يفسده اللـه وكذلـك المسلمون [f° 62 v°] يُجيزون ذلـك إلّا أنّ الخبر ورد بخلافـه وأمّا ارسطاطاليس فـإنّـه يرى الفساد فى الحرّ المنفعل الـذى تحت فلـك القمر وحُكى عن جماعـة منهم أنّهم يقولون بالكون والفساد وهذا كلّـه من الـدليـل على ابتـدآء الحدث وجواز انتهآئـه من مذهبهم وقـد احتـجّ من احتـجّ منهم فى إبطال العالم أنّـه من الاسطقسّات الأربـع ولا بُـدّ لها من التمايـز والانحلال كما الإنسان مجموع من الطبائع الأربع وتمايُزها سبب هلاكه وفنـآئـه وأمّـا الثنويّـة فـإنّهم يقـولون ببطلان من امتزاج الكونين وجواز افتراقهما وتباينهما بعد امتزاجهما حتّى تعود

كما كانا بـلا حادث من مزاج وأمّـا الحرّانيّة فيقولون بالثواب والعقـاب ولا أدرى كيف قولهم فى فنآء العالم غير أنّهم ينتمون إلى اغثاديمون[1] وهرمس وسولون[2] جدّ افلاطن لأُمّه ومن هولآء من كان يقـول بفنـآء العالم والبعث وكثير من المجوس يُقرّون بالبعث والنشور وخبرّنى بعضُ مجوس فـارس أنّـه اذا انقضى مُلـك اهرمن وأفضى الأمرُ إلى هرمز ارتفع الكـدّ والعنـآء والظلمة والموت والسقم والكراهة وصار الخلق كلّهم روحانيّين باقين خالـدين فى ضيآء دائم وسكون دائم ولا أعرف مذاهب فِرَقهم ولا اختـلاف أرآئهم وكلمتهم وسمعتُ بعضهم يقـول إذا انقضَتْ للعالم تسعة آلاف تساقطت النجوم وفُتِّتت[3] الجبال وغاضت المياه وصار كذا وكذا بصفات هائلـة ،

ذكر قول أهل الكتـاب فى هذا الباب اعلم أنّ قولهم وقول أهل الإسلام سوآء فى انقضآء الـدنيا وفنآء العالم وكون البعث والحساب ووجوب الجزآء من الثواب والعقاب لا خلافًـا

[1] Ms. اعياديوسى ; corrigé d'après le *Fihrist*, t. I, p. 318.

[2] Ms. سولف ; id.

[3] Ms. وفُتِّت.

فى شىء من الصفـات وقع من جهة التـأويـل وأجمت اليهود أن المسيح لم يجئْ بعدُ وأنّـه جآءٍ لا محالـة فى زمان ياجوج وماجوج واختلفوا بعد ذلـك فزعمت فرقةٌ منهم أنّ مُلك المسيح يكون ألف سنـة ثُمّ يُنفخ فى الصُور وزعم آخرون أنّ مُلك المسيح ألف سنة ومائتا سنـة وخمس وتسعون سنة وقـد كان كثير من مشركى العرب يؤمنون بالبعث والنشور ويزعمون أن من عُقِرت مطيّتـه على قبره يحشر عليها وفيه يقول جُريبة[1] بن الأشيَم الفقعسىّ [كامل]

يا سَعْدُ إمّا أهلَكنّ فـإنّنى ... أُوصيكَ إنّ أخا الوصيّة أقرَبُ
لا تترَكنّ أباك يعثُر خَلفَكم ... تعِباً يُجَرُّ على اليدَين ويُنكَبُ
واحمِلْ أخاك على بعيرٍ صالحٍ ... ويقِى[2] الخطيئةَ إنّه هو أقرَبُ
ولعلّ ما قد[3]* تركتَ مطيّـةً ... فى الحَشر أركبُها إذا قيل اركَبُوا

وكان أميّـة بن أبى الصلت قـد قـرأ الكتب واتّبـع أهل الكتاب وهو يقول [بسيط]

[1] Ms. حزيّـة.

[2] Ms. وبقى, et note marginale : كـذا فى الأصل.

[3] Il manque une longue.

والناس راث عليهمْ أمرُ ساعتهم   فكلهم قـائـل للدين اتيـانا

أيّامَ يَلقَى نصاراهُمْ مسيحَهُمْ   والكائنين له ودًّا وقربـانا

هم ساعَدوه كما قـالوا إلهم   وأرساوه كُسوفَ النيب دُسْقَانا [1]

وهو يقول ايضًا [بسيط]

[F° 63 r°]

ويومَ مَوْعِدِهِمْ أن يُحشَروا زُمَرًا   يومَ التغابُن إذ لا ينفعُ الحَذَرُ

مستوسقين مع الـداعى كأنّهمُ   رِجْل اَلجراد [2] رَقَتْهُ اَلريحُ تنتشرُ

وأبرزوا بصعيـد مستـوٍ جَرَزٍ   وأُنزِلَ اَلعَرْشُ والميزانُ والزُبُرُ

وحُوسِبوا بالّـذى ما يُحصِه أحَدٌ   منهم وفى مثل ذاك اليوم مُعتَبَر

فمنهُمُ فَـرِحٌ راضٍ بمبعثـه   وآخَرون عصَوْا مَـأْوَاهُمُ اَلسَقَرُ

يقول خُزّانها مـا كان عنـدكُمُ   ألَمْ يكُنْ جاءَكُمْ من ربّكُمْ نُذُرُ

قـالوا بلى فأطعْنَا سادةً بَطِرُوا   وغَرَّنا طولُ هذا العيشِ واَلعُمُرُ

قالوا اَمكثوا فى عذاب الله ما لكُمُ   إلّا اَلسلاسلُ واَلأغـلال واَلسُعُرُ

فذاك عيشُهُمُ لا يَبرَحون بـه   طولَ المقام وان صحوا وان ضجروا

ذكر ما جاء فى مدّة الدنيا وكم مضى منها وكم بقى من أنكر

[1] Note marginale : الدسفان الرسول.

[2] Ms. جراد.

ابتـداء العالم وانتهاءه أنكر أن يكون لما مضى عدد[1] ويكون لما بقى أَمَدٌ وزعم أنّ الحركة الثانية هى الحركة الأولى مُعادة وقـد مضى من النقض على هذه المقالـة ما فيـه كفايـة رُوى فى الخبر أنّ الله وضع الـدنيا على سبعة أيّام من أيّام الآخرة كلّ يوم ألف سنة ورُوى ثمانية أيّام ورُوى ستّـة أيّام ورُوى خمسون يومًـا ورُوى مائـة ألف سنـة وخمسون ألف سنـة هذا مـا رواه المسلمون وأمّـا اختـلاف أهل الأرض فى سنىّ العالم فى الكثرة والقلّة وكمّيّة ما يقع فيه من الاجتماعات والقرانات فشىء يطول وصفُه وقد ذكر ابن عبد الله القسْرىّ فى كتاب القرانات قولَ خمس فِرَق أوّلهم السنـد والهنـد الـذين ادّعوا أنّ أصل كلّ فرقـة مـأخوذ من أصلهم وأنّ عدد سنىّ عالمهم وأدوارهم أربعة ألف ألف ألف وثلثمائـة وعشرون ألف [ألف] سنة وهذا رسمه ٥٥٥٥٥٥٥ حم حجم عم والصنف الثانى أصحاب الارجبهز[2] جعلوا سِنِىّ عالمهم أربـع مـائـة ألف واثنين وثلثين ألف سنـة وسنو هذه الفرقـة جزءٌ من عشرة ألف جزء من السند والهند والصنف الرابـع أهل الصين جعلوا سنىّ عالمهم مـائـة وخمسة

[1] Ms. عددًا.   [2] Ms. الارجبهر.

وسبعين رِبْوة وثُلث ربوة ونصف عُشر ربوة كلّ ربوة عشرة
آلاف سنــة يكــون سنىّ المدار ألف ألف وسبع مائــة ألف
وثلاثون[1] ألف وثمانى مائــة وثلاثًا وثلاثين سنــة وأربعة أشهُر
والصنف الخامس الفرس وأهل بابــل وكثير من الهند والصين
معهم جعلوا سنىّ عالمهم ثلاثمائــة وستّين ألف سنة وهذه السِنُون
مناسبة لــدرج الفلك وإذا قسمتها على عشرة خرج ستّة وثلثون
ألف سنــة مقــدار مــا يقطع الكواكب الثابتة جميع الفلك لأنّ
الكواكب الثابتة يقطع كلّ برج فى ثلاثــة آلاف سنــة قــال
ووقع الطوفــان فى نصف سنــة العالم فى أوّل دقيقة من الحمل
فعلمت العلمآء عليــه وجعلوا هذه السنــة أصلًا محفوظًا عنــدهم
وسمّوه سِنىّ الألوف المغيرة للزمان [fo 63 vo] والــدهور والأديان
والملل والاحداث العظيمة فى العالم من خراب وعمارة وزوال
ملك على مــا ذكــره افلاطن وارسطاطاليس ومن قبلهما من
اليونــانيّين قــال ويقــال أنّ هذه الأحداث لم يزل تــأثيره
قــديمًا مُذ أوّل خلق الله ايّام العالم إلى وقتنا هذا وانّــه كان
قبل آدم أُمم كثيرة وخلق وآثار ومساكن وعمارات وأديان ومُلك

[1] Lisez ثلاث وخمسون pour que le calcul soit exact.

وأملاك وخلائق على خلاف هذا الخلق فى الطباع والأخلاق والكسب والمعاش والمعاملات وانّه كان قد يتّصل العمارة فى بعض المواضع ألوف فراسخ لا ينقطع مع مآكل عجيبة ولغات غريبة وطول القامات وصِغرها وغير ذلك ما لا يُدرى كيف كان وانّه قد أَبادهم الطوفاناتُ والرَجفات والزلازل والهدّات والنيران والعواصف ثُمّ خلق الله آدم الذى انتشر منه أهلُ هذا العالم الذى نحن منه وفيه بعد تلك الأمم والأجيال التى لا يُعلم عددهم ولا يُحصيهم إلّا الله وعلّمه العلومَ من الآثار العلويّة والسُفلية وذلك قوله تعالى وعلّم آدم الأسمآء كلّها هى أسمآء الكواكب الحائرة المؤثرة فى العالم بتركيب الله إيّاها كذلك فعلم ما ينال ذرّيّته من الشدّة والبلآء فحذّرهم وبيّن لهم مواضع الآفة حتّى أَوَوْا [1] إليها وتخلّصوا من البلايا التى تحدث فى الأركان من النار والمآء وغير ذلك من وجوه الفساد قال وقد كان هرمس الهرامسة وهو اخنوخ ادريس النبىّ صلعم قبل آدم بزمان طويل وكان ينزل الصعيد الأعلى والصعيد إلى الاسكندريّة ليعتصموا بها من الغرق وقد أفسدهم الطوفان والنيران والنبات

[1] Ms. آووا.

والحيوان غير مرّة هكذا وجدت فى كتابـه وكُتُب اللـه تعالى
وأخبـار الرسل[1] أصدقُ وأصحّ شيءٍ ممّا ذكروا و[إن] وافقتـه
رواية أهل الإسلام وأهل الكتاب قلنا به [وإلّا] لا فهو مضاف
إلى حدّ الجواز والإمكان قال وربّما عملت القراناتُ والاجتماعات
فى خراب العمران وعمارة الخراب حتّى جعلت البحور مفاوزَ والمفاوز
بحورًا وربّما غاضت قُنِيٌّ وآبار وعيون وأنهار فصارت البقاع قفرًا
خلآءً ورُبّما نبع بالقفر عيون ومياه فصارت مسكونـة مأهولـة
ولا ينبغى ان يُحكَم ببطـلانِ مـا لا يُرى فى مدّة عُمْر وعُمرَيْن
وثلاثـة أعمار كما يُرى فى المفاوز بين الشام وبلاد اليونانيين من
الآثار العاديّة والبنيان الخراب المعدوم فيه النبات والحيوان والمآء
ثُمّ مـا نشاهده فى إقليمنا بالعيان قبـل مفازة سجستان وما فيها
من آثار البنيان والمُدُن والقُرى والـدكاكين ورساتيق الأسواق
قـال وقرأ علىّ بعضُ المجوس أنّ هذه المفاوز كانت عامرةً والمآء
جاريًا عليها من سجستان وأنّ افراسياب التُّركى عوّر[2] تلك العيون
وكبسها حتّى انقطع المآء عنها وسار إلى زرّه فصار بُحيرةً ويبست

[1] Corr. marginale ; ms. الرسول صلعم.

[2] Ms. غوّر.

المفازة وذكر ابن المُقفَّع أنّ باديــة الحجاز كانت فى الزمان الأوّل كلّها ضياعًا وقُرى ومساكن وعيونًا جاريــةً وأنهارًا مطّردة ثمّ صارت بعد ذلــك بحرًا طافحًا تجرى فيه السُفن ثمّ صارت قفرًا يابسًا ولا يُدرى كيف اختلف عليها الأحوال ولا كم يختلف إلّا الله تعالى ، .

ذكر التأريخ [1] من لــدن آدم [2] إلى يومنا هذا [3] * على مــا وجدناه [f° 64 r°] فى كتب أهل الأخبار رُوينا عن وهب بن منبّه انــه قــال الله خلق السماوات فى ستّة أيّام فجعل مكان كلّ يوم منها ألف سنة وقــد خلت منها ستّة ألف سنة وستّمائــة وإنّى لأعرف كلّ زمان ما كان فيه من الملوك والأنبيآء [4] وروى عبد الله بن مسلم بن قتيبة [5] فى كتاب المعارف أنّ آدم [6] عاش ألف سنة وكان بين موتــه والطوفــان ألف [7] سنة ومائتا سنة واثنان

[1] B et P التواريخ. Ici commence le troisième passage extrait par Ibn al-Wardî.

[2] B ajoute : عليه السلام.

[3] Manque dans B.

[4] Tout ce passage, depuis l'astérisque, manque dans B et P.

[5] B عبد الله ابى قتيبة, P عبد الله بن قتيبة.

[6] P ajoute : عليه السلام.

[7] B الفا.

واربعون سنةً وبين الطوفـان وبين[1] موت نوح ثلثمائـة وخمسون سنة[2] وبين نوح وابرهيم عمّ ألفا[3] سنةٍ[4] ومائتا سنة[5] واربعون سنةً وبين ابرهيم وموسى تسع مائـة سنـة وبين موسى وداود خمس مائـة سنة وبين داود وعيسى ألف سنة ومائتا[6] سنة وبين عيسى ومحمّد صلعم[7] ستّمائـة سنـة[8] وعشرون سنـة فكان[9] من عهد آدم إلى محمّد صلعم سبعة ألف[10] سنة وثمانِ مائـة عام[11] وفى كتاب تـأريخ ابن خُرداذ [بـه] قـال انّـه كان من هبوط آدم إلى الطوفـان ألفـان ومائتا سنـة وستّ وخمسون سنـة ومن الطوفـان إلى مولد ابرهيم عمّ اثنى وثلاثين سنة خلت من عُمر

[1] Manque dans B.

[2] Manque dans P.

[3] P الف.

[4] Manque dans B et P.

[5] P الف ومايـة.

[6] B et P صلوات الله وسلامه عليهم اجمين.

[7] Manque dans P.

[8] B فيكون.

[9] B et P آلاف.

[10] B et P سنة. Ici s'arrête le troisième extrait dans Ibn al-Wardî, qui y a ajouté de son cru le calcul des années entre la naissance du Prophète et l'année de l'hégire 822.

موسى وذلك عند خروج بني اسرائيل من مصر خمس مائة وخمسون سنة ومن خروجهم إلى سنة أربع من ملك سليمان وذلك وقت ابتدآئه ببنآء بيت المَقْدِس ستّمائة وستّ وثلاثون سنةً ومن بنآء بيت المقدس إلى ملك الإسكندر سبع مائة سنة وسبع عشر سنة ومن ملك الإسكندر إلى مولد المسيح ثلاث مائة وسبع وستّون سنة ومن مولد المسيح إلى هجرة النبيّ صلعم خمس مائة وأربع وستّون سنة ومن الهجرة إلى يومنا هذا وهو سنة خمس وخمسين وثلثمائة فذلك سبعة آلاف وأربع مائة وخمس عشر سنة وأَصَبْتُ فى كتاب أخبار زرنج قال كان بين آدم والطوفان ألفا سنة وستّ وخمسون سنة وكان بين نوح وابرهيم تسع مائة سنة وثلاث وأربعون سنة وبين ابرهيم وموسى خمس مائة وستّ وسبعون سنة وبين موسى وسليمان ستّمائة واحدى وثمانون سنة وبين سليمان وشائسل وفارس وبين سند مائتان وستّون سنة وبين سيذ وعيسى ومحمّد صلعم خمس مائة وثمان وتسعون سنة ومن مولد النبيّ صلعم إلى يومنا هذا أربع مائة وخمس وستّون سنة وعُمر آدم ألف سنة فذلك سبعة آلاف وتسع مائة وتسعون سنة وفى

رواية محمد بن اسحق فيما يرويه عنه يونس بن بكير قال كان من[1] آدم إلى نوح ألف ومائتا سنة ومن نوح إلى ابرهيم ألف ومائة واثنتان[2] وأربعون سنة ومن ابرهيم إلى موسى خمس مائة وخمس وستّون سنة ومن موسى إلى داود خمس مائة وتسع وستّون سنة ومن داود إلى عيسى ألف وثلثمائة وخمسون سنة ومن عيسى الى محمّد صلعم ستّمائة سنة فذلك خمس آلاف وأربع مائة وستّ وعشرون سنة سِوَى مُدّة عُمر آدم وتأريخ النبيّ صلعم ورأيت فى كتب بعض أهل التنجيم [fº 64 vº] ذكروا تواريخ الأنبيآء إلى أوّل سنة خمسين وثلثمائة لهجرة النبيّ صلعم سنة ستّ آلاف وسبع مائة وستّين لآدم عم سنة خمسة آلاف وسبعين وثلثمائة لمولد نوح عم سنة أربعة آلاف وأربعة وستّين وثلثمائة وثلثة وعشرون يومًا لغرق نوح عم سنة ثلثة ألف وستّ وأربعين وأربع مائة لابرهيم عم سنة ألفين وأربع[3] وتسعين وتسع مائة لموسى عم سنة ألف وثلث

[1] Ms. بين.

[2] Ms. وانسان.

[3] Ms. ajoute : مائة

وسبعين ومائتين لذى القرنين سنة ألف وستّين وستّمائـة لبخت نصر سنة ألف وخمس وثمانين ومائتين لبطلميوس صاحب المجسطى سنـة ألف وثمان وستّين وتسع مـائـة لعيسى عمّ ستّـة آلاف وثلثمائـة وثلثين ليزدجرد بن شهريار آخر ملوك العجم سنـة ثمان وأربع مائـة للفيـل قـال وفيـه بـذا بـذا[1] النشو وخرجت الكواكب من أوّل دقيقة فى الحمل إلى أوّل يوم من هذه السنة ألفا ألف وثلثمائة وتسعة وأربعون ألف ألف واحد وعشرون ألفًا وتسع مائـة وخمسون سنة وثلثمائـة [و]تسعة وخمسون يومًا واحدى عشر دقيقة وثوانٍ والله أعلم وأحكم لا يعلم غيره وقـد روى همام عن قتادة عن عكرمة عن ابن عبّاس رضه قـال كان بين آدم وبين نوح عشرة قرون كلّهم على شريعة من الحقّ وتلا كان الناس أمّة واحدةً الآيَةَ وروى الواقدىُّ كان بين آدم ونوح عشرة قرون والقرن مائـة سنة وبين نوح وابرهيم عشرة قرون وبين ابرهيم وموسى عشرون قرنًا وروى وهب قـال كان [بين] آدم ونوح عشرة ابًا وبين ابرهيم ومحمّد ثلاثون ابًا هذا ما رواه المسلمون وأهل الكتاب وأمّـا الفُرس والمجوس فـإنّ الروايات

[1] Note marginale : كـذا فى الأصل.

عنهم مختلفة ففى كتب بعضهم أنّ من انقضآء مُلك بنى ساسان أربعة آلاف سنة وأربع وأربعون سنة وعشرة أشهُر وخمسة أيّا[م] ومنهم من يحسب هذا الحساب عن هوشنك بعد الطوفان ومنهم من يحسب عن كيومرث ويزعم أنّه كان قبل آدم وأنّ آدم نبت من دمه وبعضهم يقول هو ابن آدم وحُكى عن [بعض] علمآئهم أنّه قرأ فى عِظَةٍ لزردشت ذِكر ملوك ملكوا الأرض قبل هوشنك منهم رتّى ملك الناس رقابهم وأموالهم ومنهم رتى ومنهم افرهان والله أعلم وأحكم فليس لنا فى كتاب الله الذى فى أيدينا ولا فى الخبر الصادق عن نبيّنا صلعم ما يوجب القطع عليه ويوجب اليقين بشىء منه فليس إلّا الرواية كما جآءت وإجازةُ ما هو ممكن منها والسلم ٠

ذكر ما بقى من العالم وكم مدّة أمّة محمّد عم فيما رواه أهل الأخبار روى عبد المنعم[1] بن إدريس عن ابن عبّاس رضه أنّ النبىّ صلعم قال إنّما عُمر هذه الأمّة عمر بنى اسرائيل ثلثمائة سنة قال الراوى قبل أن يصيبهم الفِتَن والبلايا وعبد المنعم غيرُ ثِقَةٍ ومع ما فيه من الهمّة لم يلقَ ابن عبّاس ويُشبه إن

[1] Ms. المؤمن ٠

كانت الروايــة عن ابن عبّاس أن يكون ذكر ثلثمائــة سنة زيادةً ليس من نفس الروايــة لإحاطة العِلم بأنّ عُمر بنى اسرائيل زاد على ثلثمائــة باضعافها ورُوى أيضًا أنّــه صلعم قــال يكون لأُمّتى نِصف يوم مقداره خمس مائــة سنة وهذه الروايــة فى الضَعْف والوهم ليست بــدون الأُولى [fº 65 rº] وروى أبو جعفر الرازى عن أبيه عن الربيع بن أَنَس أنّــه قــال فى آلم وآلر وآلمص وسائر الحروف التى فى أوائل السُور ما منها حرف إلّا وهو فى مدّة قوم وفى روايــة الكلبى أنّ حُيَيّ بن أخطب لمّا تلى عليــه النبى صلعم آلــم قــال إن كنتَ صادقًا فــإنّى أَعلمُ مــا أَجل[1] أُمّتك من السنين وهو إحدى وسبعون سنة من حساب الجُمَّل فتلا عليه النبىّ صلعم آلمر وآلمص وآلر وحروفًــا آخر فقال لهم بعضهم ما يُــدريك لعلّه يجمع لــه ذلــك كلّه فنزل وما يعلم تــأويله إلّا الله قــال الكلبىّ يعنى منتهى أجل هذه الأُمّة فــإن صحّت الروايــة فضرب الحدّ فيه باطل وحدّثنى ابو نصر الحرشىّ بفرجُوط[2] قريــة من الصعيد وكان يقرأ كتب الأَوائل فى كتاب

[1] Correction marginale moderne, اجل ; Ms., الحل.

[2] Ms. بفرخُوط.

دانيال مسطورًا بقآء أمّة محمّد صلعم ألف سنة وفنآؤهم بالسيف وقال بعضهم وجدتُ فى كتاب إنْ أحسنت هذه الأمّة فبقآؤها ألف سنة وإنْ أسآءت فبقآؤها خمس مائة سنة وأجمعوا أنّ هذه الأمّة آخر الأمم ولابُدّ لها من نهاية كما انتهت الأمم قبلهم وصحّ الخبر عن النبىّ صلعم انّه قال بُعثتُ والساعة كهاتين وأشار بسبّابته والوُسْطَى قال الله تعالى وما يُدريك لعلّ الساعةَ قريب وقال لا تأتيكم إلّا بغتةً وقال لا يعلمها إلّا هو فأخفاها وقربها واستأثر بعلمها دون علمه ولما سأل النبىّ صلعم جبريل عم قال ما المسئول بأعلم من السائل قال صدقت فأخبر النبىّ صلعم عن نفسه وجبريل انهما لا يعلمان شيئًا من ذلك وصدّقه فى ذلك جبريل فمن ادّعى أنّه يعلم كم ما مضى منها وكم بقى فقد صرّح بعلم ما طوى الله علمه عن العباد اللّهمّ الّا أن يذهب فى أن يجعل سبعة آلاف سنة مدّةً من المُدَد ابتدآؤها هبوط آدم وانقضآؤها ابتدآء سبعة آلاف سنة ثُمّ الله أعلم بما هو كائنٌ بعد فهذا مذهب إذْ لا يعلم أحدٌ ما كان قبل آدم وما هو كائن بعد انقضآء هذا العالم إلّا الله تبارك وتعالى ورُوى عن

عبد[1] الله بن عمر قال يطعم هذه الأمّة ثلثمائة سنة وثلاثين سنةً وثلاثين شهرًا وثلاثين يومًا ثمّ ينقضى ،

ذكر ما جآء فى أشراط الساعة* وعلاماتها[2] حدّثنا محمد بن الحسين حدثنا عمر بن موسى العرار حدثنا حمّاد بن زيد عن علىّ بن زيد عن أبى نصر[3] عن أبى سعيد الخُدْرى[4] رضه قال صلّى بنا رسول الله صلعم صلاة العصر ثمّ قام خطيبًا فلم يدع شيأ يكون إلى يوم القيامة[5] إلّا خبّر[6] به حَفِظَهُ مَنْ حفظه ونسِيَهُ مَن نسيَهُ فى حديث طويل قال فى آخره[7] وجعلنا نلتفت إلى الشمس هل بقى منها شئ فقال* الّا انّه[8] لم يبق من الدنيا إلّا كما بقى من يومكم هذا ورُوينا[9] عن الحسن[10] أنّ

[1] Ms. كذا فى الأصل, correction moderne.

[2] Manque dans B et P.

[3] Tous ces noms sont supprimés dans B et P, et remplacés par رُوى.

[4] Ms. ابى سَعْدِ الخذرى.

[5] B et P قيام الساعة.

[6] B et P اخبر.

[7] B et P والحديث طويل فى آخره.

[8] Manque dans B et P.

[9] B et P وروى.

[10] P بن على [بن ابى طالب B] رضهما.

النبيّ صلعم قــال إنّما مَثَلى ومَثَلكم كقوم خافوا عَـدُوًّا فبعثوا رَبِئَةً[1] لهم فلمّا فــارقهم إذا هو بنواصى الخَيل فخشى أن يسبقه العدوّ[2] الى اصحابــه فلمع بثوبــه[3] وقــال يا صباحاه وان الساعة كادت تسقنى[4] إليكم ، واعلم أنّه ليس من شريطة هذا الكتاب روايــة الأسانيد وتصحيــح الأخبار لأنّ عامّتها مستغنية بظهورها عن السند قال الله تعالى اتّقوا الله ولتنظر[5] نفسٌ ما قدّمت لِغَدٍ ومن هذا الباب حديث أبى الطفيل عن أبى سُرَيْحة عن[6] حذيفة ابن اسيد[7] [fo 65 vo] قــال أشرف علينا رسول الله صلعم ونحن نتذاكر[8] الساعة فقال امّــا انّها لا تقوم حتّى تكون[9] عشر آيات

[1] B رئية, P ربيبة.

[2] P الخيل.

[3] Ms. فلم سونه; corrigé d'après B et P.

[4] B et P تسبقنى.

[5] Ms. ajoute : كلّ.

[6] Tout ce passage manque dans B et P, qui n'ont que وعن.

[7] B et P رضى الله عنه.

[8] B et P نــذكر.

[9] B et P ajoutent : قبلها; P يكون.

فـذكر الدخان والدجّال وياجوج وماجوج ونزول عيسى وطلوع الشمس من مغربها وثلاث خسوفـات خسف بالمشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب وآخر ذلـك نار[1] من قعر عدن تسوق النّاس الى المحشر فيقـال غدت النار فـاغدوا وراحت[2] فروحوا وتغدوا وتروحوا[3] ولها ما سقط * ومنه حديث سعيد بن المسيّب[4] عن على بن ابى طالب عم[5] أنّ النبىّ صلعم قـال فـإذا[6] عملَتْ أمّتى خمس عشر خصلة حلّ بها البلآء إذا اتّخذوا[7] المغانم دَوْلًا والامانـة مغنمًا والزكوة مغرمًا والتعلّم[8] لغير الـدين وأطاع الرجل امراتـه * وعصى أمّه[9] وأدنى صديقه وأقصى أباه[10]

[1] B et P ajoutent : تخرج.

[2] B ajoute : النار.

[3] B et P وتغدو وتروح.

[4] B et P وروى.

[5] B et P رضى الله عنه.

[6] B et P اذا.

[7] P اتخذ.

[8] B et P تعلم العلم.

[9] Manque dans B et P.

[10] B et P ajoutent : وأمّه.

وارتفعت الأصواتُ فى المساجد وكان زعيم القوم أرذلهم وأُكرم[1] الرجُلُ مخافـةَ شرّه وظهرت القِيـانُ والمعازف وشُربت الخمور ولُبس الحرير ولعن آخر هذه الأُمّـة أوّلَها فتوقّعوا عند ذلـك ريحًا حمرآءَ وخسفًا ومسخًا وقـذفًا[2] وفى حديث ابن عمر[3] عن عمر[4] رضه أنّ جبريل[4] لمّا أتى النبىّ صلعم يسألـه عن أمر الدين فقال متى الساعـة قـال ما المسئولُ[6] بـأعلم بها[5] من السائـل قـال فما إمَارَاتُها[7] قـال أنْ تَلِدَ الأَمَـةُ ربّتها وأن ترى الحُفَاة العُرَاة العَـالَـة[8] و[9]يتطاولون فى البنيـان قـال صدقتَ وفى حديث أبى شجرة الحضرمىّ[10] عن عمر رضه أنّ النبىّ صلعم قـال إنّ الله رفع إلىَّ الدنيا وأنا أنظر إليها وإلى ما هو كائن فيها إلى

[1] P واكرام.

[2] P وفرقـا.

[3] Manque dans B.

[4] Ms. جبرئيل. B et P ajoutent : عليه السلام.

[5] B et P ajoutent : عنها.

[6] Manque dans B et P.

[7] B et P ما امارتها.

[8] B ajoute : رعاء الشاء.

[9] Manque dans B et P.

[10] Manque dans B et P, qui ont و à la place.

يوم القيامة كما أنظر إلى كفّى هذه [1] حلتان من الله حلّاه لنبيّه كما حلّى للنبيّين قبله [2] ومنه خبر خروج [3] الهاشميّ والسُفيانيّ والقحطانيّ والترك والحبشة والدجّال وياجوج وماجوج وخروج الدابّة والدخان ونفخ [4] الصُور [5] ثم ما ذكر بعد ذلك من أحوال الآخرة ليس ينبغى أن يضيق [6] صدر الإنسان بما يُورَدُ عليه من مثل هذه الأخبار أَو يُروى له لأنّ ذلك كلّه مُمكنٌ جائز وإذا جاز أن يظنّ الرجل شيًا [7] فيصدق ظنّه ويركَن فيصحّ ركانته ويتكلّم بشىء فيَقَعُ بوفاق كلامه أو يحكم من جهة الحساب فيصحّ حكمه أو يرى رأيًا فيرشد فى رأيه أو تخيّل إليه أو فى منامه أو يؤيّد بقوّة الروح فيوجد له تصديق فيما يحدّث له فلا يجوز أن يُصيب فيما يخبر به من

[1] B هذا.

[2] Ce passage manque dans B et P.

[3] Manque dans B et P.

[4] B نفخة.

[5] Manque dans P, qui ajoute, ainsi que B : و[نزول P] عيسى وطلوع الشمس من مغربها. Tout le reste du paragraphe manque à Ibn al-Wardî.

[6] Ms. تضيق.

[7] Ms. شيا.

جهة الوحى والنبوّة أيَّـةَ [1] حالـةٍ تُؤَخّر درجةَ النبوّة عن درجة مـا ذكرناه مع وجود الغلط الظاهر المتفاوت البيّن فى كلّ مـا ذكرنا إلّا النبوّة وَحْدَها التى لا يـأتيها الباطل من بين يـديها ولا من خلفها اللّهُمَّ إلّا أن يكون المستترون بالإسلام دسُّوا فى الأخبـار مناكير وفواحش حدها تفـاد فى الحديث وتهذّبها دلائل القرآن والله المستعان ومِن أعوز الأشيآء على قَوْد النفس إلى قـول هذه الروايات وحبس القلب عليها معرفـةُ وجوب النبوّة وصِدْق الأنبيآء وجواز كون ما هو ممتنع فى العقل بوجود الدلالـة على حَدَث العالم وإيجاده لا من غير سابقه فمَنْ تيقّن ما ذكرناه لم يحدس قلبه ما يرد عليه بعد ذلـك والسلْم ،

ذكر الفِتَن والكوائن فى آخِر الزمان * فى روايـة الزُهرىّ [2] عن أبى إدريس الخولانى [3] عن حذيفة بن اليان [4] [f° 66 r°] قـال أنا أعلمُ النـاس بكـلّ فتنـة هى [5] كائنـة إلى يوم القيامـة

[1] Ms. روايـة.

[2] Manque dans B et P.

[3] B et P; ms. الحولانى.

[4] P اليانى.

[5] Manque dans B et P.

وما لى[1] أن يكون رسول الله صلعم أسرّ إلىّ[2] فى ذلك شيئًا[3] لم يحدّث به[4] غيرى ولكنّه حدّث مجلسًا أنا فيه عن الفتن[5] التى يكون منها صِغار ومنها[6] كِبار فذهب أولئكَ الرَّهْط كلّهم[7] غيرى * وفى حديث ابن عُيينة عن الزُهرىّ عن عروة عن كُرْز[8] ابن علقمة أنّ النبىّ صلعم ذكر فِتَنًا فقال رجلٌ كلّا واللّه إن شآء الله فقال والذى نفسُ محمّد بيده لا يعوزنّ فيها أساوِدُ حَيًّا يضرب بعضكم رقاب بعض قال الزُهرىّ الأَسْوَدُ الحيّة إذا نهشت ترّت ثُمّ ترفع رأسها ثُمّ تنتصب قال حذيفة كان الناس يسألون رسول اللّه صلعم عن الخير وكنتُ أسأله عن الشرّ مخافةَ أن يُدركنى فقلتُ يا رسول اللّه إنّا كُنّا فى جاهليّة وشرّ وقد جآء اللّه بهذا الخير فهل بعد الخير من شرّ قال

[1] B et P بى.

[2] B et P لى.

[3] P اشيا.

[4] P بها.

[5] B et P الكوائن والفتن.

[6] Manque dans B et P.

[7] Manque dans B et P.

[8] Ms. كرز.

نعم وفيه دخن من جلدتنا يتكلّمون[1] بـألسِنَتِنا دعاه على أبواب جهنّم من أطاعوه الخموه فيما رواه نعيم عن الوليد بن مسلم عن أبي جابر عن بشر بن عبد اللّـه عن أبي إدريس الخولانى عن حذيفة رضه وفى روايـة ابن عُيَيْنة عن الزُهرىّ عن عروة عن أسامة قـال أشرف النبىّ صلعم على أطم فقال إنّى لأرى مواقع الفتن خلال بيوتكم كمواقع القطر فهل ترون ما أرى حدّثنا نعيم ابن حمّاد حدّثنا محمّد بن يزيـد عن أبي جلدة عن أبي العاليـة قـال لمّا فتحت تستر[2] وجدنا فى بيت مال الهرمزان مصحفًا عند رأس ميّت على سرير يقـال هو دانيال فيما يُحسَبُ قـال فحملناه إلى عُمر فـأنـا أوّل العرب قرأتُـه فـأرسل إلى كعب فنسخـة بالعربيّة فيه ما هو كائن يعنى من الفتن إلى يوم القيامة [حدّثنا] نعيم عن عبـد القـدوس عن ارطـاة بن المـنـذر عن حمزة بن حبيب عن سلمة بن نفيل أنّ النبىّ صلّى اللـه عليه قـال بين يـدَى الساعـة مُوتانٌ شديـدٌ وبعده سنوات الزلازل [حدّثنا] نعيم عن بقيّـة عن صفـوان عن عبـد الـرحمٰن بن جبير[3]

[1] Ms. نتكلمون.

[2] Ms. تشتر.

[3] Tout ce long passage, depuis l'astérisque, manque dans B et P.

عن[1] عوف بن مالـك الأشجعى[2] قـال قـال لى[3] رسول اللّه صلعم اعـدُدْ ستًّا بين يدى الساعـة أوّلهنّ موتى[4] فـاستبكيت حتّى جعل رسول الله صلعم يُسكتنى[5] ثمّ قـال[6] احدى والثانية فتح بيت المَقْدِس قُـل[7] اثنتان[8] والثالثة موتان يكون فى أُمّتى كعاض الغنم[9] قـل[7] ثلاث[10] والرابعة فتنـة عظيمة تكون[11] فى أمّتى لا تبقى بنت[12] فى العرب إلّا دخلَتْـه[13] والخامسة هُدنـة

[1] B et P وعن.

[2] B et P رضى الله عنه.

[3] Manque dans B et P.

[4] B et P; ms. صوتى.

[5] P يسكبنى.

[6] B et P ajoutent : قل احدى فقلت.

[7] Ms. قـال; corrigé d'après B et la suite du discours.

[8] B et P ajoutent : فقلت قل.

[9] B et P كعقاص الغنم.

[10] B ثلاثـة, P ثلاثًا et ajoute : فقلت.

[11] Ms. نكون.

[12] B et P بيتا.

[13] B et P [P فقلت] قل أربعة.

[بين العرب][1] وبين بنى الأصفر ثمّ يَشِرّون[2] إليكم فيقـابلونكم[3] قـل خمس والسادسة يَفِيض المال فيكم حتّى يُعطى أحدكم المائـة الدينار[4] فيتسخّطها[5] * [حدثنا] نعيم عن أبى عُيينـة عن مجالد عن عامر عن صلّه عن حذيفة يقول فى الإسلام اربع فِتَنٍ تسلّمهم الرابعة إلى الدنيا الارفـاض[6] الظلمة [حدّثنا] نعيم حدّثنا يحيى بن سعيد القطّان عن عبد الرحمن بن الحسن عن الشعبى عن عبد الله قـال قـال رسول الله صلعم يكون فى أمّتى أربع فتنٍ يكون فى الرابعة الفنآء وروى انـه تكون فتنـة يفرج فيها عقول الرجال [حدثنا] نعيم عن حمزة عن ابرهيم بن أبى عبلـة قـال بلغنى أنّ الساعـة تقوم[7] على قوم أخلاقهم أخلاق العصافير [حدّثنا] نعيم عن محمّد بن الحارث عن ابن السليمانى عن أبيـه

[1] B et P.

[2] B يسيرون , P يسرون.

[3] B et P فيقاتلونكم.

[4] B et P من الدنانير.

[5] B et P [P ستة] قـل ست فيسخطها.

[6] Mot illisible dans le ms.

[7] Ms. نقوم.

عن ابن عمر قال قال رسول الله صلّى اللّه عليه لا تقوم الساعة حتّى يمرّ الرجل بقبر صاحبه فيقول لوددتُ أنّى مكانَه لما يلقى من الفتن [حدثنا] نعيم[1] عن[2] أبي ادريس عن أبيه[3]

[f° ١٥٠ r°] عن أبي هريرة[4] قال قال رسول الله صلعم أوّل الناس هلاكًا [فارس][5] ثم العرب على اثرهم وفى رواية معاوية بن صالح عن على بن أبي طالب[6] عن ابن عبّاس رضهما قال النجوم امانٌ لأهل السمآء فإذا طمست النجوم أتى أهل السمآء ما يوعدون[7] وأنا[8] أمان لأصحابى فإذا ذهبتُ أتى أصحابى ما يوعدون وأصحابى أمان لأمّتى فإذا ذهبت أصحابى أتى

[1] Tout le passage précédent, depuis l'astérisque, manque dans Ibn al-Wardî.

[2] B et P وعن.

[3] B et P جده.

[4] B et P [P عنهما] رضى الله عنه.

[5] Restitué d'après Ibn al-Wardî.

[6] B ajoute : رضى الله عنه.

[7] Ms. يوعدون.

[8] B et P ajoutent : يعنى رسول الله صلعم.

أمّتى[1] مــا يوعدون والجبال أمان للأرض[2] فـاذا نُسفت[3] الجبال أتى أهل الأرض[4] ما يوعدون وقـد رواه[5] عطآء[6] عن ابن عبّاس وسلمة بن الاكوع[6] عن النبىّ صلعم[*] ورواه عبـد اللـه بن المبـارك عن محمّد بن سُوقـة عن علىّ بن أبى طلحة عن النبىّ صلعم[7] أنّـه قـال لا تقـوم الساعـة إلّا على شِرار[8] الخلائـق يتسافـدون على ظهر الطريق تسافُـدَ البهائم[*] يقـول أمثَلَهم لو نحيتموه عن الطريق[9] وأخبر ابو[10] العاليـة لا تقوم الساعـة حتّى يمشى إبليس فى الطريق[11] والأسواق ويقول[12] حدّثنى فلان

[1] Cette phrase est répétée deux fois dans le ms.

[2] B et P لأهل الأرض.

[3] B انشقت.

[4] B اهلها.

[5] B روى, P وآه.

[6] B et P ajoutent : رضى الله عنهم.

[7] Manque dans B et P.

[8] P اشر.

[9] Manque dans B et P.

[10] Ms. ابى ; B et P وفى روايـة ابى.

[11] B الطرق.

[12] B et P يقول.

عن رسول اللّه صلعم بكذا وكذا[1] وقال بعض أهل التفسير فى[2] حمّ عسق أنّ الحآء حرب[3] والميم مِلك بنى أميّة والعين عبّاسيّة والسين سفيانيّة[4] فمن هذه الفِتَن[5] ما قد[6] مضى وانقضى[7] ومنها[8] ما هو مُنتظَر[9]،

خروج الترك * [حدثنا] يعقوب بن يوسف قال حدثنا ابو العبّاس السرّاج قال قتيبة[9] بن يعقوب بن عبد الرحمن الاسكندرىّ عن سُهَيل عن أبي صالح[10] عن أبيه عن أبي هريرة[11]

[1] B et P ajoutent : افتراء وكذبا.

[2] B et P ajoutent : قوله تعالى.

[3] B et P ajoutent : فى آخر الزمان.

[4] B et P ajoutent : والقاف القيامة.

[5] B et P ذلك.

[6] Manque dans B et P.

[7] Manque dans B et P.

[8] B ومنه.

[9] Ms. وسه.

[10] Tout ce passage, supprimé dans Ibn al-Wardi, est remplacé par ces mots : روى ابو صالح.

[11] B et P ajoutent : رضى الله عنه.

أنّ رسول اللّه صلعم قال لا تقوم[1] الساعة حتّى تقاتل المسلمون[2] الترك قوم وجوههم كالمَجانّ المُطرَقة صغائر[3] الأعْيُن خُنّس الأنوف يلبسون الشعر * ويُمسُون فى الشعر. وعن ابن عبّاس رضه قال ليكونن[4] فى ولدى حتّى يغلب عزّهم الحُمر الوجوه كالمجانّ المطرقة واختلفت الناس فى تأويل هذا الخبر فزعم قوم[5] أنّ هلاك سُلطان بنى هاشم على أيدى الأتراك الإسلامية * وزعم آخرون أنّه يكون على أيدى كفرة الترك ويأخذونه عن الأتراك الإسلاميّة[6] وقال قوم بل[7] هم أهل الصين يستولون على هذه[8] الأقاليم واللّه أعلم[9] وسمعتُ من يزعم أنّه مضى وكان يقول مُذ دخل تحكّم الماكانى بغداذ ضَعُفَ سلطان بنى هاشم،

[1] Ms. يقوم.

[2] B يقاتل المسلمين.

[3] B et P صغار.

[4] Ms. لكونن.

[5] B et P وقيل; le reste manque.

[6] B et P وهلاك الاتراك الاسلامية] على ايدى كفرة الترك B].

[7] B et P وقيل.

[8] Manque dans B et P.

[9] Le reste du paragraphe manque dans Ibn al-Wardi.

الهدّة [1] فى رمضان وهى من أشراط الساعة [حدثنا] البيروتى [2] عن الأوزاعى عن عبد اللّه بن لبابه [3] عن فيروز الديلمىّ عن النبىّ صلعم أنّه قال يكون [4] هدّة فى رمضان توقظ النائم وتُفزِع [5] اليقظان * هذا فى رواية قتادة [6] وفى رواية الأوزاعىّ يكون صوت فى رمضان فى نصف من الشهر [7] يَصْعَقُ فيه سبعون ألفًا * ويعمَى فيه سبعون ألفًا ويصمّ سبعون ألفًا [8] ويخرَس سبعون ألفًا ويتفلّق [9] له سبعون [10] ألف بكر قال ثمّ [11] يتبعه صوت آخر فالأوّل صوت جبريل عم [12] والثانى

[1] B et P ذكر الهَدَّة.

[2] B العيروتى.

[3] Ms. لنانة, B لبابة, P لبانة.

[4] B et P تكون.

[5] Ms. نفزع, P ويفز.

[6] Manque dans B et P.

[7] B et P فى نصف [من P] شهر رمضان.

[8] Manque dans B et P.

[9] Ms. يتفلق, B وتنفتق, P وينفتق.

[10] Ms. سبعين; corrigé d'après B et P.

[11] P ثم قال.

[12] Manque dans B et P.

صوت[1] إبليس *عليه اللعنة[2] قال[3] الصوت فى رمضان والمَعْمَعة فى شوّال وتميّز[4] القبائل فى ذى القعدة ويغار على الحاجّ فى ذى الحجّة والمحرّم أوّله بلاء وآخره فرحٌ[5] قالوا يا رسول الله من يسلم منه قال من يلزم بيته ويتعوّذ[6] بالسجود وفى رواية قتادة تكون هدّة فى رمضان ثمّ يظهر[7] عِصابة فى شوّال ثم تكون معمعة فى ذى القعدة ثمّ تسلب[8] الحاجّ فى ذى الحجّة ثم تنهتك[9] المحارم فى المحرّم ثم يكون صوت فى صفر ثم تتنازع[10] القبائل فى شهر ربيع الأوّل ثم العجب كلّ العجب بين جمادى ورجب ثم يا فِئَة مُغْنية[11] خير من دسكرة تغلّ[12] مائة ألف ،

[1] Manque dans P.

[2] Manque dans B et P.

[3] B et P وقيل.

[4] B وتميز.

[5] B فرج.

[6] P ويتعوّد.

[7] B et P تظهر.

[8] B يسلم.

[9] P تنتهك (sic).

[10] B يتنازع.

[11] Ms. ناقة معسة, B فئة مغنية, P فيه مغنية.

[12] Manque dans B et P.

[f° 67 r°] الهاشمىّ[1] الـذى يخرج من خُرسان مع الرايات السود[2] *[حدّثنا] يعقوب بن يوسف السجزىّ حدّثنا ابو موسى البغوىّ حدّثنا الحسن بن ابرهيم البيـاضىّ بمكّة حدّثنـا حمّاد الثقفى حدّثنا عبـد الوهّاب بن عطآء الخفّـاف حدّثنا خالـد الحَذّاء[3] عن أبى قـلابـة عن أبى اسمآء الرحبى عن ثوبان[4] عن رسول الله صلعم أنّـه قـال إذا رأيتم الرايات السُود من قِبَـل خراسان فـاستقبلوها مشيًا على أقـدامكم لأنّ فيها خليفة اللّـه المهدىّ وفى هذا أخبار كثيرة هذا أحسنها وأولاها* .إنْ صحّت الروايـة[5] وقـد رُوى[6] فيه عن ابن العبّاس[7] بن [عبد][8] المطّلب أنّه قـال إذا اقبلت الراياتَ السُود من المشرق تُوطّئون[9] للمهدىّ

[1] B et P ذكر الهاشمى.

[2] Manque dans P.

[3] Ms. الخلد. Ce qui précède manque dans B et P et est remplacé par روى.

[4] B et P; Ms. يونان.

[5] Manque dans B et P.

[6] B et P وروى.

[7] B عباس, P بن عباس.

[8] Restitué d'après B et P.

[9] B يوطّى اصحابها, P يوطّئون اصحابها.

سلطانـه * واختلف الناس فى تـأويل هذه الأخبار[1] فقـال[2] قوم قـد نَجزت هذه * وهو خروج[3] أبى مُسلم وهو أوّل من عقد الرايات السُود وسوّد ثيابـه وخرج من خراسان فوطّأ لبنى هاشم سلطانهم * قـالوا وهذا كما يقـال فتح عمر السواد وقطع الأمير اللصّ فيضاف إليهم مـا كان من فعل غيرهم إذْ كان ذلـك بـأمرهم[4] وقـال آخرون بـل هو لم يـأتِ بعدُ[5] وإنّ أوّل انبعاث[6] ذلـك من قبل الصين[7] من ناحية يقال لها ختن[8] بها طائفـة من ولـد فـاطمة * عليها السلم[9] من ظهر الحسين ابن علىّ[10] ويكون على مُقـدّمته رَجُلٌ كوسج من تميم يقـال

[1] Manque dans B et P.

[2] B et P وقـال.

[3] B et P بخروج.

[4] Manque dans B et P.

[5] B بل هذه لم تأت بعد , P بل هذه تأتى بعد.

[6] B et P الكوائن.

[7] B ملك يخرج من الصين [P ذلك].

[8] B حتن, P ختن.

[9] Manque dans B et P.

[10] B et P ajoutent : رضى الله عنهم.

لـه شعيب بن صالح مولده بالطالَقان مع حكايات وأقـاصيص فيها العجائب[1] من القتل والأَسْر والله أعلم ،

[2] خروج السفيانى * فى روايـة هشام بن الغار[3] عن[4] مكحول عن أبى عبيدة بن الجرّاح[5] عن رسول الله صلّى الله عليه[6] قال لا يزال هذا الأمر قـائمًا بالقِسْط حتّى يَثلمه[7] رجلٌ من بنى أُميّة وفى رواية أبى قلابـة عن أبى أسماء عن ثوبان أَنّ[8] رسول الله صلعم[9] ذكر ولـد[10] العبّاس فقال يكون هلاكهم على يدَىْ[11] رجل من أهل بيت هذه وأومى[12] إلى حبيبة[13] بنت أبى سفيان

[1] B et P حكايات كثيرة وأخبار عجيبة.

[2] B et P ajoutent : ذكر.

[3] Manque dans B et P.

[4] B روى عن, P روى.

[5] B et P ajoutent : رضى الله عنه.

[6] B et P ajoutent : وسلم.

[7] P يتعلمه.

[8] B et P عن.

[9] B et P ajoutent : انـه.

[10] P من ولـد.

[11] B et P يـد.

[12] B وأومأ, P واوصى.

[13] B et P ام حبيبة.

وفيما خبّر[1] عن على بن أبي طالب * صلوات الله عليه[2] فى ذكر الفتن بالشام قال فإذا كان ذلك * خرج ابن آكلة الأكباد على اثره ليستولى على منبر دمشق فإذا كان ذلك[3] فانتظروا خروج المهدىّ * وقد قال بعض الناس ان هذا قد مضى وذلك خروج زياد بن عبد الله بن خالد بن يزيد ابن معوية بن أبي سُفْيان بحلب وبيّضوا ثيابهم وأعلامهم وادّعوا الخلافة فبعث أبو العبّاس عبد الله [بن محمد] بن على بن عبد الله بن عبّاس أبا جعفر إليهم فاصطلموهم عن آخرهم ويزعم آخرون أنّ لهذا الموعود شاباً وصفه لم يوجد لزياد بن عبد اللّه ثمّ ذكروا أنّه مع[4] ولد يزيد بن معوية * عليهما اللعنة[5] بوجهه[6] آثار الجدرىّ وبعينه نكتة[7] بياض يخرج من ناحية دمشق

[1] B ومما الخبر, P ومما خبر.

[2] B et P رضى الله عنه.

[3] Manque dans B et P.

[4] Tout ce qui précède manque dans B et P, et est remplacé par ceci : ثم ذكر السفيانى وأنه من.

[5] Manque dans B et P.

[6] Ms. بوجه.

[7] B نقطة, P فكتة.

ويُثيب[1] خيله وسراياه فى البرّ والبحر فيبقرون بطون الحبالَى وينشرون الناس بالمناشير[2] ويطبخونهم[3] فى القدور ويبعث جيشًا لـه إلى المدينـة فيقتلون ويـأسرون ويُحرقون ثُمّ ينبُشون[4] عن [قبر][5] النبى صلعم وقبر فـاطمة رضها ثُمّ يقتلون كلّ من[6] اسمه محمّد وفـاطمة ويصلبونهم على باب المسجد فعند ذلك يشتدّ غَضَبُ الله عليهم[7] فيَخسِف بهم الأرضَ وذلـك قولـه تعالى ولو ترى إذْ فزِعوا فلا فوتَ وأُخِذُوا من مكان قريب اى من تحت أقدامهم وفى خبر آخر أنّهم يخربون المدينة حتّى لا يبقى رائحٌ ولا سارحٌ [f° 67 v°] ورُوى أنّ[8] النبىّ صلعم[9] قـال ليتركنّ[10] المـدينـة

[1] B ويبعث, P وييث.

[2] B et P ajoutent : ويحرقون.

[3] B et P ويطبخون الناس.

[4] B et P; Ms. ينبشون.

[5] Restitué d'après B et P.

[6] B ajoute : كان.

[7] B et P عليهم غضب الجبار.

[8] B et P عن.

[9] B et P ajoutent : انـه.

[10] B et P لتتركن.

أحسن [1] مـا كانت حتّى يجئ الكلب فيشغر على ساريـة المسجد قـالوا فلمن تكون الثمار يومئـذٍ [2] يا رسول اللّـه قـال لعواف السباع والطير قـالوا [*] فى الخبر [3] ثمّ تسير خيل [4] السُفيانىّ تريـد مكّة [5] تنتهى إلى موضع يقال لـه بيدآء فينادى مُنادٍ من السمآء يا بيدآء بيدى [6] بهم فيخسف بهم فلا ينجو منهم إلّا رجلان من كلب يقلب [7] وجوههما [8] فى أقفيتهما يمشيان القهقرَى على أعقابهما حتّى يـأتيا السُفيانىّ فيُخبرا بـه [9] ويـأتى البشير [10] المهدىّ [11] وهو بمكّة فيخرج معه اثنا عشر ألفًا فهم [12] الابدال والاعلام حتّى ياتى

[1] Note marginale : كـذى فى الأصل ; B et P كأحسن.

[2] Manque dans P.

[3] Manque dans B et P.

[4] B et P سريـة.

[5] B et P ajoutent : حتى.

[6] P ابدى.

[7] B et P تقلب.

[8] P وجوههم.

[9] B et P فيخبرانـه.

[10] Manque dans B et P.

[11] B et P للمهدى.

[12] B et P فيهم.

المبآء[1] فيأسر[2] السُفيانىّ ويُغير على كلب لأنّهم تِبَاعُـه[3] ويسبى نسآءهم قـالوا فـالخائب يومئذٍ من خاب[4] عن غنائم كلب كذا الروايـة مع حشو[5] كثير* ومُحالات مردودة واللّـه أعلم بما رُوى[6]،

[7] خروج المهدىّ قـد رُوى فيه روايات مختلفة وأخبار عن النبىّ صلعم وعن علىّ وابن عبّاس[8] * وغيرهم إلّا أنّ فيها نظرًا وكذلـك كلّ ما يروونـه من حادثات الكوائن إلّا أنّها نسوقها كما جاءت[9] وأحسنُ ما جآء فى هذا الباب خبر أبى بكر بن عياش عن عاصم بن ذرّ عن عبد الله بن مسعود رضه ان النبى صلعم قـال لا تـذهب الدنيا حتّى يلى[10] أُمّتى رجُلٌ من أهل

[1] B et P المياه.

[2] P فيسار.

[3] B اتباعه, P لا اتباعه.

[4] B et P غاب.

[5] B كلام, P كرام *(sic)*.

[6] Manque dans P ; B n'a que والله اعلم.

[7] B et P ajoutent : ذكر.

[8] B et P ajoutent : رضى الله عنهم.

[9] Manque dans B et P.

[10] B ياتى على, P يلى على.

بيتى * يواطئُ[2] اسمُه اسمى وفى روايـة أُخرى لو لم يبقَ من الدنيا إلّا عصرٌ لبعث الله رجلًا من أهل بيتى[1] يملأُ الأرض عدلًا كما مُلئت جَوْرًا ليس فيه يواطئى اسمُه[2] وللشيعة فيه أشعار كثيرة واسطار[3] بعيدة وقد حدّثنى احمد بن محمّد بن الحجّاج المعروف بالسجزىّ بالشيرجان سنـة خمسة وعشرين وثلثمائـة قـال حدّثنـا محمد بن أحمد بن راشد الاصفهانى حدّثنى يونس بن عبد اللـه[4] الأعلى الشافعىّ[5] حدّثنى محمّد بن خالـد الجُنـدىُّ عن أبان بن صالح عن الحسن عن أنس رضه قـال لا يزداد الأمرُ إلّا شدّةً ولا الدنيا إلّا إدبارًا ولا الناسُ إلّا شحًّا ولا تقوم الناس إلّا على شرار الناس ولا مهدىّ إلّا عيسى بن مريم ثُمّ اختلف من أثبت الخبر الأوّل فقـال بعضهم هو كان علىّ بن أبى طالب عمّ وتـأوّلوا عليه قولـه وجدتموه هاديًا مهديًّا وزعم قوم أنّـه كان المهدىّ محمّد بن أبى جعفر لقبـه المهدىّ واسمه محمّد وهو من

[1] Manque dans B et P.

[2] B et P تواطؤ اسمه اسمى [P تواطى.

[3] P اسقاب.

[4] Note marginale : كـذا فى الأصل.

[5] Idem.

أهل البيت ولم يَـألُ جهدًا فى إظهار العدل ونفى الجَوْر وقيل
لطاوُس هو المهدىّ الـذى سمع بـه يعنى عمر بن عبـد العزيز
قـال لا إنّ هذا لا يستكمل العدل وانّ ذاك يستكمله وأنكرت
الشيعةُ أن يـكون إلّا من ولـد على بن أبى طالب رضه ثمّ
اختلفوا فقالوا هو محمّد بن الحنفيّة لم يمُتْ وسَيعُود حتّى يسوق
العرب بعصًا واحدة واحتجّوا بـأنّ عليًّا دفع إليـه الرايـة يوم
الجمل وقـال قوم يكون من ولـد حسين بن علىّ رضوان اللّـه
عليهما من بطن فـاطمة رضها لأنّـه جاهد فى طلب الحقّ حتّى
استُشهِدَ وقال آخرون بل يكون من ولد الحسن[1] عمّ ثمّ اختلفوا
فى حِليته وهيأتـه فقال بعضهم يكون ابن أَمَةٍ أسمر العينين برّاق
الثنايا فى خدّه خالٌ وقـال قوم مولـده بالمدينـة ومخرجه بمكّة
يُبايَع بين الصفا والمروة وزعم آخرون أنّه يخرج من أَلَمُوتَ ومن
ثَمَّ سمَّوا بنو إدريس قيروان المهديّة طمعًا فى أن يكون منهم قالوا[2]

[1] Ms. الحسين.

[2] Tout ce long passage a été supprimé par Ibn al-Wardî, qui y a introduit à la place sept vers chi'ites d''Âmir ben 'Âmir el-Baçrî, et n'a conservé que ces quelques mots : ومن حليـة المهدى أنـه اسمر [اللون كث اللحية أكحل] العينين براق الثنايا فى خده خال. Les mots entre crochets semblent avoir été omis par notre copiste.

ورفع[1] الجور عن أهل الأرض ويفيض المعدلة عليهم[2] ويُسوّى بين الضعيف والقوىّ[3] ويبلّغ الإسلام مشارق الأرض [f° 68 r°] ومغاربها ويفتح القسطنطينيّة ولا يبقى أحدٌ فى الأرض إلّا دخل[4] الإسلام أو أدّى الفِديَة[5] وعند ذلك يتمّ وعدُ الله[6] ليُظهِرَه على الدين كلّه واختلفوا فى مدّة عمره فقيل يعيش سبع سنين وقيل تسعًا وقيل عشرين وقيل اربعين وقيل سبعين[7] ،

خروج[8] القحطانىّ[*] فى رواية عبد الرزّاق عن مَعْمر عن أبى قريب[9] عن أبى سعيد المقبرىّ عن أبى هريرة رضه قال لا تقوم الساعة حتّى يقفل[10] القافل[11] من رُومِيَة ولا تقوم

[1] B et P يرفع.

[2] B et P على الخلق.

[3] B et P ajoutent : فى الحق.

[4] B et P ajoutent : فى.

[5] B et P الجزية.

[6] P ajoute : له.

[7] B ajoute : والله اعلم.

[8] B et P ذكر خروج.

[9] Manque dans B et P, qui ont simplement : روى.

[10] Ms., B et P تقفل.

[11] B et P القوافل.

الساعة حتى يسوق[1] الناسَ رجلٌ من قحطان واختلفوا فيه من هو فرُوِى عن ابن سيرين أنّه قال القحطانىّ[2] رجل صالح وهو الذى يُصلّى خلفه عيسى وهو المهدىّ ورُوِى عن كعب أنّه قال يموت المهدىّ ويُبايع[2] بعده القحطانىّ ورُوِى عن عبد الله بن عُمَر[3] أنّه قال رجل يخرج بعد[4] ولد العبّاس[5] ولمّا خرج عبد الرحمن بن الأشعث على الحجّاج يسمّى بالقحطانىّ[6] وكتب إلى العُمّال من عبد الرحمن ناصر أمير المؤمنين فقيل له إنّ اسم القحطانىّ على ثلثة أحرُف فقال اسمى عبد وليس الرحمن من اسمى فدلّ أنّ هذا القحطانىّ كان مشهورًا عندهم وقد قال كعب ما هو بدون المهدىّ فى العدل ،

فتح قسطنطينيّة[7] رُوِينا عن اسباطٍ عن السرى[8] فى قوله

[1] Ms. سوق.

[2] B ajoute : الناس.

[3] B et P ajoutent : رضى الله عنهما.

[4] B et P من.

[5] Le reste du paragraphe manque dans Ibn al-Wardî.

[6] Ms. بالقحطان.

[7] B et P ذكر فتح القسطنطينية.

[8] B روى عن السدى, P عن السرى.

عزّ وجلّ لهم فى الـدنيـا خِزْىٌ ولهم فى الآخرة عذاب عظيم

قـال فتح قسطنطينيّة [1] وبعض المفسّرين يفسّرون [2] آلم غُلبت الروم

* على هذا [3] أنّـه كائنٌ [4] * وذكروا [5] أنّـه يُبـاع [6] الفرس * من

لا نها [7] بـدرهم ويقتسمون الـدنانير بالجحف قـالوا وبين فتح

قسطنطينيّة [8] وخروج الدجّال سبع سنين فبيناهم [9] كذلـك إذ

جآء [10] الصريخ أنّ الـدجّال [11] فى داركم قـال فيرفضون مـا فى

أيديهم [12] وينفرون إليه [13] ،

[1] B et P ajoutent : وخروج الدجال.

[2] B et P ذهب فى تفسير.

[3] Manque dans B; P وهم من.

[4] B et P ajoutent : وعنى بـه فتح قسطنطينية.

[5] B وذكر.

[6] B تباع.

[7] Manque dans B.

[8] Manque dans P.

[9] B et P فبيناهم.

[10] B جاءهم.

[11] B et P ajoutent : قـد خلفكم.

[12] B et P ajoutent : من ذلـك.

[13] B et P ajoutent : وهى كـذابـة.

خروج[1] الدجّال الأخبار الصحيحة متواترة بخروجه بلا شكّ[2] •
وإنّما الاختلاف فى صفته وهيأتـه قـالوا[3] قومٌ هو صائف بن صائد اليهودىّ * عليه اللعنة[4] وُلِدَ عهدَ رسول الله صلعم فكان أحيانًا يربوا[5] فى مهده وينتفخ فى بيته حتى يملأ بيته فأُخبر النبىّ صلعم بذلك فـأتاه فى نَفَرٍ من أصحابه فلمّا نظر إليه عرفه فدعا اللـه سبحانـه وتعالى فرفعه إلى جزيرة من جزائر البحر إلى وقت خروجه * وفى روايـة أُخرى أنّ المسيح الـدجّال قـد أكل الطعام ومشى فى الأسواق ورُوى أنّ اسمه عبد الله[6] وهو يلعب مع الصبيان فقال ابن صيّاد أَتشهد[7] أنّى رسول الله فقال له النبىّ أشهد أنّى رسول الله * فقال ابن صيّاد أَتشهد[7] أنّى رسول الله

[1] B et P ذكر خروج.

[2] B et P ajoutent : ولا ريب.

[3] B قـال, P وقـال.

[4] Manque dans B et P.

[5] B et P; Ms. يزفو.

[6] Ce passage est remplacé, dans B, par ces mots وروى ان النبى صلعم أتاه; P n'a que les cinq derniers mots.

[7] B اشهد.

فقال النبىّ صلعم إنّى [1] قد خبأتُ لـك خَبِئًا قـال ما هو قـال هو [2] الـدَخّ يعنى الـدخان فـقـال [3] النبىّ صلعم اُخسَأْ ولن [4] تعدو قـدرك [5] قـال عُمر [6] أئْـذَنْ لى فـأضرِبْ عُنقـه فقـال رسول الله صلّى الله عليه دَعْـهُ [7] فـإن يُكُنهُ [8] فلن [9] تسلط عليه [10] وإلّا يكنـه [11] فلا خير [12] فى قتلـه [13] ثم دعا النبى صلعم فـاختُطِف [14] وجآء فى الحديث أنّـه اغمّ جفال الشعر بمكتوب [15]

[1] Manque dans B; tout ce passage, depuis l'astérisque, manque dans P.

[2] Manque dans B et P.

[3] B et P ajoutent : لـه.

[4] B فلن.

[5] B طورك, P وقتك.

[6] B et P ajoutent : رضى الله عنه.

[7] Manque dans B.

[8] Ms. فـانـه تكه; B ان يكنه; manque dans P.

[9] P فلا.

[10] Note marginale : كـذا فى الأصل.

[11] B وان لا يكنه; manque dans P.

[12] B ajoute : لـك.

[13] Ms. عله; note marginale : كـذا فى الأصل.

[14] P فـاختلف.

[15] B et P مكتوب.

بين عينيه ك ف ر يقرأه كلّ أحد كاتب وغير كاتب واختلفوا في[1] مخرجه فقال قوم يخرج * من أرض كوثى[2] بالكوفة[3] واختلفوا في * من يتبعه[4] قال قوم يتبعه اليهودُ والنساء[5] والأعراب وأولاد الموسومات[6] واختلفوا في العجائب التي تظهر على يديه فقال قوم يسير حيثُ سار معه جنّة ونار فجنّتُه نار وناره جنّة وإنّه[7] يدّعي أنّه ربّ الخلائق فيأمر السماء فتمطر ويأمر الأرض فتنبت ويبعث الشياطين في صورة[8] الموتى[9] ويقتل رجلًا ثُمّ يُحييه فيفتتن الناسُ [f° 68 r°] ويؤمنون به ويبايعونه قالوا ولا يسخّر له[10] من الدوابّ إلّا الحِمار واختلفوا في هيأة

[1] B et P ajoutent : موضع.

[2] Ms. كوتى.

[3] B et P من المشرق من ارض خراسان وقالت طائفة يخرج من يهود أصفهان وقال قوم يخرج من أرض الكوفة.

[4] B et P اتباعه.

[5] B et P قالوا النساء.

[6] B et P والموسومات واولادهن.

[7] Manque dans B et P.

[8] B et P صور.

[9] P موتى.

[10] B et P يتبعه.

حماره فقيل[1] ما بين أُذُنَى حماره اثنى عشر شبرًا وقيل اربعون ذراعًا تُظِلُّ[2] احدى أذنيه سبعين ألفَ[3] وخطوه مسير[4] ثلثة أيام فيبلغ[5] كلّ منهل الاربعة مساجد مسجد[6] الحرام ومسجد الرسول[7] ومسجد الأقصى ومسجد الطُور ويمكث أربعين صباحًا يقصد[8] بيت المقدس وقد اجتمع الناسُ لقتالهم[9] فعمّهم[10] ضَبابة من غَمام ثُمّ ينكشف[11] عنهم مع الصبح فيرون عيسى بن مريم[12] قد نزل على *ضَرِبٍ[13] من ظِراب بيت المقدس[14] فيقتل الدجّال ،

[1] B فقالوا, P فقال.

[2] B et P ; Ms. تطل.

[3] B رجلا.

[4] B وخطوته مسيرة, P وخطوته مدى البصر.

[5] B ويبلغ, P يبلغ.

[6] B et P ajoutent : الله.

[7] B ajoute : عليه افضل الصلاة والسلام, P عليه الصلاة والسلام.

[8] B et P ويقصد.

[9] B بقتاله, P لقتاله.

[10] B et P فتعمهم.

[11] B تنكشف.

[12] B ajoute : عليه السلام.

[13] Note marginale : كذا وجدت.

[14] B المنارة البيضاء فى جامع بنى امية.

نزول[1] عيسى عليه[2] السلم المسلمون لا يختلفون فى نزول عيسى عم آخِرَ الزمان وقد قيل فى قوله تعالى وإنّه لَعِلْمٌ للساعة فلا تمترُنّ بها أنّه نزوله[3] وجآء[4] أنّ النبىّ صلعم قال إنّ عيسى نازلٌ فيكم وهو خليفتى عليكم فمن أدركه فليُقرئ به[5] سلامى فإنّه يقتل الخنزير ويكسر الصليب ويحجّ فى سبعين ألفًا فيهم أصحاب الكهف فإنّهم يحجّون ويتزوج امراةً من يزد[6] ويذهب[7] البغضآء والشحنآء والتحاسدُ وتعود الأرض إلى هيأتها[8] على عهد آدم[9] حتّى يُترك القلاص[10] فلا يسعى عليها[11] أحدٌ

[1] B et P ذكر نزول.

[2] B et P بن مريم عليهما.

[3] B et P نزول عيسى.

[4] B et P ajoutent : فى الحديث.

[5] B فليقرئه, P فليقريه.

[6] Ms. يزد, B et P الازد.

[7] P تذهب.

[8] B et P ajoutent : وبركاتها.

[9] B et P ajoutent : عليه السلام.

[10] B et P تترك القلاص.

[11] B اليها.

وترى[1] الغنم مع الذئب ويلعب[2] الصبيان مع الحيّات فلا تضرّهم ويلقى[3] الأرض فى زمانــه حتّى لا تقرض الفأرة[4] جرابا وحتّى يُدعى الرجل إلى المال فلا يقبله ويشبع[5] الرمّانــةُ السَّكْن[6] قــال[7] وينزل عيسى[8] فى[9] يــده مِشقَصٌ[10] فيقتل بــه الدجّال وقيل إذا نظر إليــه الدجّال ذاب كما يــذوب الرصاص واتبعهم المسلمون يقتلونهم فيقول الحجر والشجر يا مسلم[11] هذا يهوديّ خلفى الّا الغرقــد من شجر[12] اليهود قــال[13] ويمكث عيسى[14] أربعين

[1] B et P ترعى.

[2] B وتلعب.

[3] P ويكفى; P et B ajoutent : الله العدل فى.

[4] B et P فــأرة.

[5] B et P وتشبع.

[6] Glose marginale : أهل الدار بأجمعهم.

[7] B et P قــالوا.

[8] B عليه مسلام.

[9] B et P وفى.

[10] Ms. مشقض.

[11] Manque dans B et P.

[12] Ms. سجر.

[13] B et P قــالوا.

[14] B ajoute : عليه السلام.

سنة ويقال ثلاثا وثلاثين[1] ويُصلّى خلف المهدىّ ثُمّ يخرج ياجوج وماجوج ،

بقيّة خبر الدجّال * فى رواية سفيان عن مجالد عن الشعبىّ[2] عن فاطمة بنت قيس قال[3] خرج علينا رسول الله صلعم فى نحر الظهيرة فخطبنا فقال إنّى لم أجمعكم لرغبة ولا لرهبة ولكن لحديث حدّثنيه تميم الدارى[4] منعنى سروره[5] القائلة حدّثنى[6] أنّ نفرًا من قومه أقبلوا[7] فى البحر فأصابتهم ريحٌ عاصف وألجأتهم[8] إلى جزيرة فإذا هم بدابّة قالوا لها ما أنتِ[9] الجسّاسة قلنا اخبرينا الخبر قالت إن أردتم الخبر فعليكم بهذا

[1] B et P ajoutent : سنة.

[2] Manque dans B et P.

[3] B et P قالت.

[4] P الدار.

[5] B et P سرور.

[6] P حتى.

[7] B et P ركبوا.

[8] B et P الجاتهم.

[9] B et P قالت أنا.

الــدير فــإنّ فيه رجلًا بالاشواق إليكم قــالوا[1] فــأتيناه [2] فقال إنّي بعيم[2] فــأخبرناه فقــال ما فعلت بحيرة طبريّــة قلنا تــدفق بين جانبها[3] قــال ما فعلت[4] نخل عَمّان وبَيْسان[5] قلنا يجتنيها[6] أهلها قــال فما فعلت عين زُغَر[7] قلنــا يشرب منها أهلها قــال[8] فلو يبست هذه نقذتُ[9] من وثاقى فوطئت قــدمى[10] كلّ منهل إلّا المــدينــة ومكّــة[11] ورُوى أنّ النبى صلعم خطب فقــال ما كانت[12] بين خلق آدم إلى قيام الساعة فتنة أعظم من الــدجّال

[1] Manque dans B et P.

[2] Ms. بنعيم. Manque dans B et P.

[3] B et P من جانبيها [الماء B].

[4] B et P فعل.

[5] B et P; Ms. وبلسان.

[6] B et P يجنيها.

[7] B et P; Ms. زعر.

[8] B et P; Ms. قــالوا.

[9] B et P نفذت.

[10] B et P ثم وطيت بقدمى.

[11] B et P مكة والمدينة.

[12] Manque dans B et P.

وقال انّه لم يكن نبيّ إلّا أنذر[1] قومَه بالدجّال[2] ووصفه * فقال إنّه[3] قد بيَّن لى ما لم يبيّن لأحد انّه أعور كيت وكيت فإن خرج وأنا فيكم فأنا حجّتكم وإن لم يخرج إلّا بعدى فالله خليفتى عليكم فما اشتبه عليكم فاعلموا أنّ ربّكم ليس بأعور والدجّال يُسمّيه[4] اليهود موشح كواسل[5] ويزعمون أنّه من نسل داود وأنّه يملك الأرض ويردّ الملك إلى بنى اسرائيل فيهوّد[6] [fo 69 ro] أهل الأرض كلّهم * وسمعتُ المجوس يذكرون واحدًا منهم يخرج فيردّ المُلك إليهم فقد صار هذا الأمر مشتركًا متنازعًا فيه بقى الاعتمادُ على أصدق الأخبار وأصحّها وذلك ما رُوى عن كتب الله ورُسله من غير تحريف ولا تبديل فالذى هو مُمكن جائز من هذه الصفة خروج رجل مخالف للاسلام مُفسد فيه وأمّا سائر ما ذُكر فموكول إلى علم الله لأنّه قد

[1] B; Ms. نذر.

[2] B et P فتنة الدجال.

[3] B et P وانه.

[4] B et P تسميه.

[5] B موشيح كوايل, P مواطيح كوائيل.

[6] B فيتهود, P فيتهودوا.

جآء أنّـه قد قـال إنّ بين يدى الساعة ثلاثين دجّالًا فـأقلّ ما فى هذا الباب أن يكون كأحد هولآء[1] ،

بقيّة خبر عيسى عليه السلام قـال بعض المفسّرين فى قولـه تعالى وإنْ من أهل الكتاب إلّا ليؤمننّ بـه قبـل موتـه انّـه عند نزولـه[2] وقـد قـال الله[3] عزّ وجلّ بـل رفعه اللـه إليـه وما قتلوه ولا صلبوه[4] ولكن شُبِّهَ لهم * ولا يختلف أهل الكتاب أنّـه جآء احتجّوا بـأنّـه مكتوبٌ فى كتب الأنبيـآء لـلاثنى عشر انى موجّهٌ إليكم النبى قبـل مجئ الربّ وفى كتاب شعيـا يا بيت اللحم منـك يخرج الصِدّيق المُخْلِص يكون الصدق على هميانـه والحقّ على حقويـه يسكن الذئب مع الخَرُوف[5] ويلعب الصبى مع الأفـاعى الصمآء وعيسى عندكم مسيح والدجّال مسيح وهما مسيحان وفى زمانـه يخرج ياجوج وماجوج قـالوا ويكون

[1] La fin du paragraphe, depuis l'astérisque, manque dans B et P.

[2] Ms. عيـد نزولـه, et note marginale : كـذا فى الاصل. B عنـد نزول عيسى.

[3] B et P وقـال.

[4] B intervertit les deux citations.

[5] Ms. الحروف.

من ولد شعيا بن افرائيم[1] ثمّ اختلف المتأوّلون له فقال أكثرهم[2] هو عيسى عمّ بعينه يَرِدُ إلى الدنيا وقالت فرقةٌ نزول عيسى خروج رجل شبيه بعيسى[3] فى الفضل والشرف كما يقال للرجل الخيّر هو[4] مَلَك وللشرّير هو[4] شيطان *يُراد به التشبيه[5] لا[6] الأعيان وقال قوم يرد[7] روحه فى رجل يُسمّى[8] عيسى[9] والله أعلم ،

طلوع[10] الشمس من مغربها قال بعض المفسّرين فى قوله تعالى يومَ يأتى بعض آيات ربّك لا ينفع نفسًا إيمانُها لم تكن

[1] Ms. افرائم. Tout ce passage, depuis l'astérisque, manque dans B et P.

[2] B et P ajoutent : واحقهم بالتصديق.

[3] B et P يشبه عيسى.

[4] Manque dans B et P.

[5] B et P تشبيهاً بهما.

[6] B et P ولا يراد.

[7] B et P ترد.

[8] B et P اسمه.

[9] B et P ajoutent : والآخرانِ ليسا بشىء.

[10] B et P ذكر طلوع.

آمنت من قبل أنّـه[1] طلوع الشمس من مغربها ورُوينا عن أبى هريرة[2] أنّـه قـال ثـلاث إذا خرجت لم[3] ينفع[4] نفساً إيمانها طلوع الشمس من مغربها والدابّـة والدجّال قـالوا[5] فى صفـة طلوعها[6] انّـه إذا كانت الليلـة التى تطلع الشمس فى صبحتها[7] من مغربها حُبِست فيكون[8] تلـك الليلة قـدر ثلاث ليالٍ قـالوا فيقرأ الرجل جُزْءَهُ[9] وينام[10] ويستيقظ والنجوم راكدة والليلة كما هى فيقول بعضهم لبعض هل رأيتم مثل هذه الليلة قط ثُمّ تطلع الشمس من مغربها كأنّها عَلَمٌ أسْوَدُ حتّى تتـوسّط فى[11] السمآء

[1] B et P قيل هو.

[2] B et P رضى الله عنه.

[3] B et P لا.

[4] P تنفع.

[5] B et P وقـالوا.

[6] B et P ajoutent : من مغربها.

[7] B et P صبيحتها.

[8] B et P فتكون.

[9] Ms. جزوه.

[10] B ثم ينام.

[11] Manque dans B et P.

ثمّ تعود بعد ذلك فتجرى فى مجراها الذى[1] كانت تجرى فيه وقد أغلق باب التوبة إلى يوم القيامة ورُوى عن علىّ أنّه قال فتطلع[2] بعد ذلك من مشرقها عشرين ومائة[3] سنة لكنها سنون قصارٌ السنة كالشهر والشهر كالجمعة والجمعة كاليوم واليوم كالساعة وكان كثير من الصحابة يترصّدون الشمس[4] منهم حذيفة بن اليمان[5] وبلال وعائشة رضهم ،

خروج دابّة الأرض[6] قال الله عزّ وجلّ وإذا وقع القول عليهم اخرجنا لهم دابّةً من الأرض تُكلّمهم قال كثير من أهل الأخبار[7] انّها دابّة[8] ذات وَبَر وريش وزَغَب وفيها[9] من كلّ لون ولها أربع قوائم رأسها رأس ثور وآذانها

[1] B التى.

[2] P; B تطلع, Ms. فيطلع.

[3] B مائة وعشرين, P مائة وعشرون.

[4] B طلوع الشمس من مغربها.

[5] P اليمانى.

[6] B et P ذكر خروج الدابة.

[7] B بالاخبار [P العلوم] العلم.

[8] Manque dans B et P.

[9] B et P فيها.

أذن[1] فيـل وقرنها قرن[2] إِيَّـل وعُنقها عُنق نعامـة وصدرها صدر أسد وقوائمها قوائم بعير ومعها عَصَى موسى وخاتم سليمان [P CO v°] * وترتفع إلى السمآء[3] فلا يعرف أحدٌ باسمه وهو يَجلو[4] وجه المؤمن بالعصا فيَبْيَضّ ويختم على أنف الكافر فيفشو[5] السوادُ فيه فيقـال يا مؤمن ويا كافر[6] ورُوى عن عبد الله بن عمر[7] أنّـه[8] قـال هى الدابّـة الغلبآء[9] التى أخبر التميم[10] الدارى عنها وعن الحسن[11] قـال سأل موسى عم[12] ربّـه أن يُـريـه

[1] B et P آذان.

[2] B et P وقرونها قرون.

[3] B وترفع الاسماء, P وترتفع الاسماء.

[4] B وهى تجلو.

[5] B فيفشو.

[6] La copule manque dans B.

[7] B et P ajoutent : رضى الله عنهما.

[8] Manque dans B et P.

[9] Ms. العلبا; manque dans B et P.

[10] B et P تميم.

[11] B et P ajoutent : انـه.

[12] Manque dans B et P.

الدابّـة فخرجت ثلاث[1] أيّام لم يُـدْرَ أىّ طرفها[2] فقال[3] يا ربّ رُدّها رُدّها[4] ويقـال أنّها تخرج بـأجناد[5] فى عقب[6] الحاجّ والله أعلم[7] تسير بالنهار وتَقِف بالليـل يراها كلّ قـائم وقـاعد وأنّها لا تـدخل[8] المسجد[9] وقـد عاذبـه المنـافقون فتقول[10] أترون المسجد يُنجيكم منّى هَلّا كان بالأمس[11] هذا قول الظاهر ولَعمرى ما خروج مثل هذه الدابّـة ولا طلوع الشمس من مغربها أو من أىّ ناحية من نواحى السمآء كانت على الله بعزيز ولا هى أصعب وأعسر من إبـداعها نفسها ووضعها على مجراها التى تجرى فيـه

[1] B et P ثلاثـة.

[2] B et P ajoutent : خرج.

[3] B et P ajoutent : موسى.

[4] B et P [P ردّ هذا المتاع النفيس الى مكانه لا حاجة لنا فيه [بنا اليه.

[5] B باجنادين, P بجمادين.

[6] B عقب, P عقيب.

[7] Manque dans B et P.

[8] B et P لتدخل.

[9] P للمسجد.

[10] Ms. فتقول.

[11] B et P ajoutent : والله اعلم et suppriment tout le reste de ce paragraphe.

ولا طلوعها من مغربها أعجب من نقض[1] بنيتها ومحو صورتها واستلاب ضوءها وهدم مسيرها وكلّ ذلك قد قامت الدلائل على جوازه[ا] بحلول هذه الآفات والبلايا مع فناء العالم بأسره وعدم عينه بعد وجوده ويذهب قوم ممّن أنكروا حَدَث العالم وانتقاضه إلى أنّ طلوع الشمس من مغربها ظهور سلطان ثُمّ يستولى على الأرض ويقهر كلّ سلطانٍ دونَهُ وهذا مُحال لا تُجيزه العقول لله بوجه من الوجوه وسبب من الأسباب أن يكون فى قوّة أحد من الناس أو عمره أو مبلغه أو يتناول مشارق الأرض ومغاربها ويُعطيه أهلُها الطاعة والانقياد وينفّذ فيها أمرَه وحكمه انّ الانسان الواحد وإن طال عُمره وامتدّت أيّامه لم يقطع العالم كلّه ولا نِصْفه ولا بعضه وان الذى يُذكر من الملوك الذين أحاطوا بالأرض هو شىء من جهة الخبر وما يُذكر من أمر سليمٰن عمّ معجزةٌ له لا يخبر مثلها هذا الخصم المخالف لنا فإذا بطل ما قلناه وجب أنّ طلوعها من مغربها كطلوعها من مشرقها أو يُنكر ذلك لتكلّم على إثباته من جهته وطريقه فهذا يقع فى باب صِدْق الأنبياء

[1] Ms. نقص.

وان التجأ[1] إلى أنّ هذا ومـا أشبهه خارج عن العادة اضطرّ إلى إيجاده ومـا أشبهه من غير مجانسة لـه خارج عن العادة حتّى ينكشف فى الحال أمرُه عن التعطيل والإلحاد ويعود القول فى إثبات البارئ وإحداث العالم ولهذا ما اشترط فى غير موضع فى هذا الكتاب التحفّظ لهذه المسئلة والتمرّن عليها لأنّها القاعدة الموطودة والعُمدة الموثوق بها وأمّا الدابّـة فهو اسم يقع على ما دبّ ودرج من أجناس الحيوان من إنسان وسَبُع وبهيمة وطائر وهامّـة وقـال الله تعالى والله خلق كلّ دابّـة من ماءٍ فمنهم من يمشى على بطنه ومنهم من يمشى على رجلين ومنهم من يمشى على أربع وقـال ما من دابّـة فى الأرض إلّا على اللـه رزقها وقـال انّ شرّ الدوابّ عند اللـه الصمّ البكم الذين لا يعقلون فلم يُرِدْ هاهنا إلّا الناس خاصّة فلو قـال قـائـل انّها كنايـة عن إنسان أو مَلَك لكان قولًا محتملًا هذا إذا لم يصحّ مـا رُوى فى الخبر من صفاتها ونعوتها كما ذكرنا فـامّا إن صحّ الخبر فليس إلّا إتباعـه وقـد سمعتُ من يقول معنى الدابّـة العلّامـة يظهر الله كلامـه كيف شآء يُعجزهم بها ورُوى أنّ عليًّا صلوات الله

[1] Ms. لجاو.

عليه وسلامه قال [f° 70 r°] أنا دابّة الأرض أنا كذا أنا كذا والله أعلم وقيل عبد الله بن الزبير دابّة الأرض ،

ذكر الدخان قال تعالى[1] فارتقب يوم تأتى السمآء بدخان مبين وروى عن الحسن[2] قال يجىء دخان[3] فيملأ ما بين السمآء والأرض حتّى لا يُدرى شرق ولا غرب[4] ويأخذ الكافر[5] فيخرج من مسامعه[6] ويكون على المؤمنين[7] كهيئة الزكمة ثمّ يكشف الله عنهم[8] بعد ثلاثة أيّام وذلك قدّام[9] الساعة وأكثر أهل التأويل على أنّه[10] الجوع الذى أصابهم فى أيّام[11] النبىّ صلعم ،

[1] B et P قال الله عزّ وجلّ.

[2] B et P ajoutent : رضى الله عنه ; P ajoute : انه.

[3] P الدخان.

[4] P شرقا وغربا.

[5] B et P الكفار.

[6] B et P مسامعهم.

[7] B et P المؤمن.

[8] B et P عز وجل.

[9] B et P بين يدى.

[10] B et P ajoutent : هو.

[11] B et P زمن.

خروج[1] ياجوج وماجوج قـال الله تعالى[2] فـإذا جآء وعدُ
ربّى جعلـه دَكّـآء[3] وكان وعد ربى حقًّا وجآء فى الأخبار من
صفاتهم وعددهم ما الله به عليم ولا يختلفون[4] أنّهم فى[5] مشارق
الأرض[6] ورُوى عن[7] مكحول أنّـه قـال المسكون من الأرض
مسيرة مائـة عام وثمانون[8] منها ليـاجوج وماجوج[9] أمّتان فى[10]
كلّ أمّـة أربع مائـة ألف أمّـة لا تُشبه[11] أمّـة أُخرى[12] وعن
الزهرىّ أنّهم[13] ثـلاث أمم مَنْسِك وتاويـل وتـدريس فصنفٌ

[1] B ذكر خروج, P فى ذكر خروج.

[2] B et P عز وجل.

[3] B et P arrêtent ici la citation, et ajoutent : يعنى السد.

[4] P ajoute : فى كون, B فى.

[5] B et P بين.

[6] B ajoute : وشماليها, P وشمالها.

[7] Manque dans P.

[8] B et P ثمانون.

[9] B et P ajoutent : وعشرة للسودان وعشرة لبقية الامم.

[10] Manque dans B.

[11] Ms. لا يشبه.

[12] B الاخرى, P امة امة الاخرى.

[13] B انهما.

منهم مثال [1] الأَرْز [2] والشجر الطوال [3] وصنف منهم عرض أحدهم وطوله سوآءٌ [4] وصنف منهم يفترش احدى أُذنيه ويلتحف [5] بالأُخرى ورُوى أنّ طُول أحدهم شِبْر واكثر [6] ويكون خروجهم بعد قتل عيسى الدجّالَ وإذا جآءَ الوقت جعل الله السَدَّ دكًّا كما ذكر [7] فيخرجون [8] ورُوى أنّهم تكون [9] مقدّمتهم بالشام وساقتهم [10] ببلخ قالوا [11] فيأتى أوّلهم البحيرة ويشربون [12] مآءها ويأتى أوسطهم فيلحسون ما فيها [13] ويأتى آخرهم

[1] B et P كامثال.

[2] Ms. الارز ; manque dans B et P.

[3] B من الارز, P من الارض.

[4] B et P بالسواء.

[5] P ويلتحق.

[6] B et P واكبر.

[7] B et P ذكره عز وجل فى كتابه.

[8] B et P ajoutent : وينتشرون فى الارض.

[9] B يكون اول, P يكون.

[10] P وساقيهم

[11] B et P قال.

[12] B et P فيشربون.

[13] B et P ajoutent : من النداوة.

فيقول[1] لقد كان هنا[2] مرّةً مآءٌ ويكون مكثهم فى الأرض سبع سنين ثمّ يقولون قد قهرنا أهلَ الأرض فهَلْ[3] نقاتل ساكن[4] السمآء فيرمون بنُشّابهم[5] فيردّها الله مخضّبةً دمًا[6] فيقولون قد فرغنا من أهل السمآء فيرسل الله عليهم النغف[7] فى رقابهم فيُصبحون مَوْتَى * ويَشكَر عليهم الدوابّ داخس ما سكرت من شىء[8] ثمّ يرسل الله عليهم السمآء فتجرفهم الى البحر وفى رواية كعب أنّهم ينقرون السدّ بمناقيرهم كلّ يوم فيعودون[9] وقد عاد كما[10] كان حتّى إذا بلغ * الأمر الغاية[11]

[1] B et P فيقولون.

[2] B هٰهنا, P هاهنا.

[3] B et P فهلموا.

[4] B نقلقل سكان.

[5] B et P ajoutent : نحو السماء.

[6] B et P عليهم ملطخة بدم.

[7] Ms. السعف ; corr. d'après Ibn al-Wardî.

[8] Manque dans B et P.

[9] B من الغد, P من الغدا.

[10] B لنا.

[11] B et P الاجل المعلوم.

ألقى[1] على لسان أحدهم إن شآء اللـه فيخرجون حينئـذٍ ورُوى أنّهم يلحسونها[2] * وقـالوا فى صفاتهم أنّ منهم من يفترش أذنَـه ومنهم مَنْ طولـه وعرضه سوآء ومنهم مَنْ كالارزة الطويلـة ومنهم من لـه[3] أربع[4] أَعْيُن عينان فى رأسه وعينان فى صدره ومنهم من لـه رِجْلٌ واحدة ينقز نَقْز الظِبـآء[5] ومنهم من هو مُلبَّس شَعَرًا كالبهائم ومنهم من يـأكل الناس ومنهم [من] لا يشرب غير الـدم شيـًٔا[6] ولا يموت الرجل[7] منهم حتى يرى لصُلبـه ألف عين تطرف[8] وفى التـوراة مكتوب أنّ ياجوج وماجوج يخرجون فى أيّام المسيح ويقولون أنّ بنى اسرائيل أصحاب

[1] B et P القى الله.

[2] B et P يلحسون السد.

[3] B et P وقيل ان فيهم طائفة لكل [كل .P] منهم.

[4] B et P اربعة.

[5] B ينقز بها نقزا, P يقفز بها قفزا.

[6] B et P ومن طوائفهم [طوايفها P] طائفـة لا تـأكل الا لحوم الناس ولا تشرب الا الدماء.

[7] B et P الواحد.

[8] Ms. بطرف.

أموال وأوانٍ كثيرة فيقصدون أُوريشلم[1] وينتهبون نصف القرية[2] ويسلم النصف الآخر ويرسل الله عليهم صَيْحةً فيموتون عن آخرهم ويُصيب بنى[3] اسرائيـل من اوانى[4] عسكرهم مـا يستغنون[5] سبع سنين عن الحطب هذا[6] المقـدار من حديثهم فى كتاب زكرّيا عم * فـأمّا مـا رويـنـاه واللـه أعلم بحقّها وباطلها ولا تختلف الناس أنّ ياجوج وماجوج أمم من مشارق الأرض وجائز أن يَرِث أرض قوم ويستولون عليها دونهم فروى الربيـع عن أبى العالية قال ياجوج وماجوج رجلان وقيل هو الترك والديلم فهذا ما لا ينكره القلوب وأمّا سائر الصفات فمرّ على وجهه[7] قـالوا[8]

[1] B أوريسلم.

[2] B et P نصفها.

[3] B et P وتصيب بنو.

[4] B et P ادوات.

[5] B et P ajoutent : بـه.

[6] B وهذا.

[7] Passage supprimé par Ibn al-Wardî.

[8] B et P قيل.

ويمكث الناس بعد[1] ياجوج وماجوج عشرين[2] سنةً [fo 70 vo]
يحجّون ويعتمرون[3]،

خروج[4] الحبشة قال أصحاب هذا العلم ويمكث الناس بعد هلاك ياجوج وماجوج فى الخِصْب والدَعَة ما شآء الله[5] ثُمّ تخرج الحبشة وعليهم ذو السويقتين[6] فيُخرّبون مكّة ويهدمون الكعبة ثُمّ لا تُعمر أبدًا وهم الذين يستخرجون كنوز فرعون وقارون قال فيُجمع[7] المسلمون ويقاتلونهم فيقتلونهم ويسبونهم حتّى يُباع الحبشىّ بعباءة ثُمّ يبعث الله *عزّ وجلّ[8] ريحًا فتلفت[9] روح كلّ مُسلم[10]،

[1] B et P ajoutent : هلاك.

[2] B عشرون (sic).

[3] B et P ajoutent : والله اعلم.

[4] B et P ذكر خروج.

[5] B ajoute : تعالى.

[6] B السويقتين, P السويقين.

[7] B et P فتجتمع.

[8] Manque dans B et P.

[9] B et P فيقبض.

[10] B ajoute : والله تعالى اعلم.

ذكر فقد[1] مكّة[2] ورُوِى عن[3] علىّ صلوات الله عليه وسلامه[4] قال حجّوا قبل أن لا تحجّوا فوالّذى خلق الحبّة وبرأ النَسَمة ليرفعنّ هذا البيت من بين أظهركم حتّى لا يَدرى أحدُكم أين كان مكانه بالأمس وقال كأنّى أنظر إلى أسودَ حمش[5] الساقَيْن قد علاها وينقضها طوبة طوبة ،

ذكر الريح التى تقبض أرواح أهل الإيمان رُوِى أنّ الله تعالى[6] ابتعث[7] ريحًا يمانيةً ألْيَن من الحرير وأَطْيَب نفحةً من المِسْك فلا[8] تَدَعُ أحدًا فى قلبه مثقال ذرّة من الإيمان إلّا قبضته[9] ويبقى الناس بعدها[10] مائة عام لا يعرفون دينًا ولا

[1] B فقدان.

[2] B et P ajoutent : المشرفة.

[3] B ajoute : الحسن عن.

[4] B et P بن ابى طالب رضى الله عنه.

[5] B أحمش, P خمش.

[6] B et P عز وجل.

[7] B et P يبعث.

[8] P ولا.

[9] Ms. قبضه; corrigé d'après B et P.

[10] B et P بعد.

ديانة وهم شرارُ خلق الله عليهم[1] تقوم الساعة وهم فى أسواقهم يتبايعون وفى رواية عبد الله بن يزيد[2] عن أبيه عن النبىّ صلعم أنّه قال لا تقوم الساعة حتّى[3] يعبد الله فى الأرض[4] مائة سنة وعن عبد الله بن عُمر[5] قال يُؤمَر صاحب الصُور أن ينفخ[6] فيسمع رجُلًا يقول لا إله إلّا الله فيُؤخّر مائة عام ،

ذكر ارتفاع القرآن رُوى عن عبد الله بن مسعود رضه أنّه قال القرآن أشدّ بُغْضًا[7] على قلوب الرجال من النَعَم على عُقْله[8] قيل يا أبا عبد الرحمن كيف وقد أثبتناه[9] فى صدورنا ومصاحفنا قال يُسرَى عليه فلا يُذكر ولا يُقرأ ،

[1] B et P وعليهم.

[2] B et P بريدة.

[3] B et P ajoutent : لا.

[4] B ajoute : بعد.

[5] B ajoute : رضى الله عنهما.

[6] B ajoute : فى صوره.

[7] B تفصيا, P supprime اشد et a يعصيا.

[8] B فى عقلها, P على عقلها.

[9] P اتيناه.

ذكر النار التى تخرج من قعر[1] عدن تسوق[2] الناس إلى المحشر، روى حذيفة بن أسيد[3] عن النبىّ صلعم[4] عشر آيات بين يدى الساعة هذه هى[5] إحداهنّ وفى رواية أخرى لا تقوم الساعة حتّى تخرج نار من أرض الحجاز تُضئ[6] أعناق الإبل ببُصرى وفى رواية أخرى لا تقوم الساعة حتّى تخرج نار من حضرموت مع اختلاف كثير فى الروايات،

ذكر نفخات الصُور وهى ثلاث نَفْختان[7] منها فى[8] الدنيا والثالثة فى[9] الآخرة قال الله عزّ وجلّ ماينظرون إلّا صيحةً واحدةً تأخذهم وهم يَخِصِّمون فلا يستطيعون توصيةً ولا إلى أهلهم يرجعون وروى الحسن عن شيبان عن قتادة من عكرمة

[1] Manque dans P.

[2] B et P فتسوق.

[3] B et P ajoutent : رضى الله عنه.

[4] B et P ajoutent : انه قال.

[5] Manque dans B et P.

[6] Ms. يضى ; P et B ajoutent لها.

[7] B مرات ثنتان, P مرات اثنان.

[8] B et P ajoutent آخر.

[9] B et P وواحدة فى اول الآخرة.

عن ابن عبّاس رضه[1] قال تهيج[2] الساعة والرجلان يتبايعان قد نشرا ثوبهما[3] فلا يطويانه[4] والرجل يلوط حَوْضه فلا يسقى[5] منه والرجل قد انصرف بلبن لقحته[6] فلا يطعمه والرجل قد رفع أكلته إلى فيه فلا يأكلها ثمّ تلا تأخذهم وهم يخصّمون وقال لا تأتيهم إلّا بغتةً ، النفخة[7] الأولى * يقال أنّ[8] صاحب الصُور[9] اسرافيل[10] وهو أقرب الخلق إلى الله سبحانه وتعالى[11] وله جناح بالمشرق وجناح بالمغرب والعرش *

[1] B et P رضهما.

[2] Ms. يهيج.

[3] B et P أثوابهما.

[4] B et P يطويانها.

[5] B et P يستقى.

[6] B et P نعجته.

[7] B et P ذكر النفخة.

[8] Manque dans B et P.

[9] B et P ajoutent : هو السيد.

[10] B et P ajoutent : عليه السلام.

[11] B et P عز وجل.

على كاهله وانّ[1] قدمَيْه قد مرقت[2] الأرض السُفْلَى حتّى بعدتا[3] مسيرة مائـة عام على مـا رواه وهب ومثـل هذا ممّا يزيد[4] فى يقين[5] العامّىّ ويبلغ فى تجويفه[6] وتعظيمه لأمر اللـه تعالى * وقـد بيّنّا فى صفـة الملائـكة أنّهم روحانيّون الروح بسيط لا يضيق الصدر فى صفـة الأجسام المركّبة قيل صاحبُ [f° 71 r°] [الصور] عزرائـل[7] و[8]عن النبىّ صلعم * فيما رُوى[9] كيف أنعم[10] وصاحب الصور قد التقمه * وحنى جبهته[11] ينظر[12] متى يُؤْمَر[13] فينفخ[14] ،

[1] P فـان.

[2] B et P مرقتـا من.

[3] B et P ajoutent : عنها.

[4] Ms. يريد.

[5] Ms. يقان ; P تعين.

[6] B et P تخويفه.

[7] Passage supprimé par Ibn al-Wardî.

[8] B ajoute : قـد روى.

[9] B انـه قـال.

[10] B انتم.

[11] Manque dans B.

[12] B ينتظر.

[13] B ajoute : لـه.

[14] La fin du paragraphe, depuis l'astérisque, manque dans P.

ذكر ما جآء فى[1] الصور رُوى أنّـه كهيأة قرن فيـه بعدد كلّ ذى[2] روح[3] داره[4] ولـه ثـلاث شُعَب شُعبة تحت الثرى يخرج[5] منها الأرواح[6] وترجع إلى الأجساد[7] وشعبة تحت العرش منها يُرسل اللـه الأرواح إلى الموتَى وشعبـة فى فم المَلَك فيها ينفخ قـالوا[8] فـإذا مضت الآيات والعلامـات التى ذكرنا أُمر صاحب الصور أن ينفخ نفخة الفَزَع ويُديمها ويطوّلها فلا تَفْتَر[9] كذا عامًا وهى *التى يقول اللـه عزّ وجلّ[10] ما ينظر هَؤُلَآء إلّا صيحة واحدة ما لها من فواق ويقـول[11] ويوم ينفخ فى الصور

[1] B et P صورة الصور وهيئتـه.

[2] Manque dans B et P.

[3] Manque dans P.

[4] B ثقب, P نقب.

[5] B تخرج.

[6] P ارواح.

[7] B et P اجسادها.

[8] Manque dans B et P.

[9] B et P يبرح.

[10] B et P وهى المذكورة فى قوله تعالى. Ibn al-Wardi donne ici trois citations du Qor'ân au lieu de deux.

[11] B et P وفى قولـه تعالى.

ففـزع من فى السماوات ومن فى الأرض إلّا من شآء اللـه
قـالوا[1] فـإذا بدأت[2] الصيحة فزعت الخلائق. وتحيّرت وتاهت[3]
وهو يزداد[4] كلّ يوم فظاعـةً[5] وشنـاعـةً فيحار[6] أهل البوادى
والقبائـل إلى القُرى والمُدْن ثُمّ يزداد[7] الصيحة * حتّى ينتقلوا[8]
إلى أمّهات الأمصار * ويعطّلـوا الرواعى والسوائم[9] وجآءت[10]
الوحوش والسبـاع[11] من هول الصيحة فـاختلطت[12] بـالناس

[1] Manque dans B.

[2] B et P واذا بدت.

[3] P فهامت.

[4] Ms. يزاد ; B et P والصيحة تزداد.

[5] B مضاعفـة وشدة ; P ajoute : وشدة.

[6] B فتنحاز , P فتنحاز.

[7] B et P تزداد.

[8] B et P [P يجازوا] وتشتد حتى تتجاوز.

[9] B et P وتعطل الرعاة السوائم وتفارقها.

[10] B et P وتـأتى.

[11] B et P ajoutent : وهى مذعورة.

[12] B et P فتختلط.

واستأنست[1] بهم وذلك قوله[2] وإذا العِشارُ عُطِّلت وإذا الوحوش حُشرت ثُمّ تزداد الصيحة[3] حتّى تسير الجبال عن[4] وجه الأرض وتصير سرابًا جاريًا وذلك قوله تعالى وإذا الجبال سيّرت وقوله[5] وتكون الجبال كالعِهْن المنفوش وتزلزلت[6] الأرض وانتقضت[7] وذلك قوله تعال إذا زُلْزلت الأرض زِلْزالَها وقوله ان زلزلة الساعة شئ عظيم[8] ثُمّ تُكوّر[9] الشمس وتنكدر النجوم وتُسجّر البحار والناس أحيآء[10] ينظرون إليها وعند ذلك يذهل[11] المراضع عمّا أرضعت[12] وتُواضع الحوامل

[1] B et P وتستأنس.

[2] B et P ajoutent : تعالى.

[3] B et P ajoutent : هولًا وشدة.

[4] B et P على.

[5] B ajoute : تعالى, P سبحانه.

[6] B وزلزلت.

[7] B وانتفضت.

[8] La citation est différente dans Ibn al-Wardî.

[9] P تكون.

[10] B et P ajoutent : كالوالهين ; B a حيارى pour احياء.

[11] B et P تذهل.

[12] P ارتضعت.

حملها [1] ويشيب [2] الولدان وترى الناس سَكارَى * من الفزع [3] وماهم بسكارَى ولكن عذاب الله شديد *[رُوى عن] أبى [4] جعفر الرازىّ * عن أبيه [5] عن الربيع [6] عن أبى العالية عن أُبىّ ابنْ كعب قال بينا [7] الناسُ فى أسواقهم إذْ ذهب ضوءُ الشمس [8] وبيناهم [9] كذلك إذ تناثرت النجوم وبيناهم [9] كذلك إذ وقعت الجبال على وجه الأرض وبيناهم [9] كذلك إذ تحركت الأرض فاضطربت لأن الله تعالى جعل الجبال أوتادها ففزعت الجنّ إلى الإنس والإنس إلى الجنّ واختلفت [10] الدوابّ والطيور والوحوش فماج بعضهم فى بعض فقالت [11] الجنّ نحن نأتيكم

[1] B et P وتضع كل ذات حمل حملها.

[2] P وتشيب.

[3] B et P rejeté après بسكارى.

[4] B et P حكى ابو.

[5] Manque dans B et P.

[6] B ربيع.

[7] B et P بينا.

[8] B et P ذهبت الشمس.

[9] B et P وبيناهم.

[10] B et P واضطربت.

[11] P فقال.

بالخبر[1] فانطلقوا فإذا هى نار تَتَنَجُّ[2] فبيناهم[3] كذلك إذ جاءتهم ريح فأهلكتهم وهذه كلّها[4] من نصّ[5] القرآن ظاهرة لا يسع[6] لأحدٍ مؤمن ردّها والتكذيب بها وفى هذه الصيحة يكون[7] السمآء كالمُهْل وتكون الجبال كالعِهْن ولا يسأل حميم حميمًا وفيها ينشقّ[8] السمآء فيصير[9] أبوابًا وفيها تحيط[10] سرادق من النار[11] بحافات الأرض فتطير الشياطين هاربة من الفزع حتّى تأتى أقطار السموات[12] فتتلقّاها[13]

[1] B et P ajoutent : اليقين.

[2] Ms. يتنشح , B تأجج , P تأج.

[3] B et P فبيناهم.

[4] Manque dans B et P.

[5] P بعض.

[6] P يسمع.

[7] B et P تكون.

[8] B et P تنشق.

[9] B et P فتصير.

[10] B ويحيط.

[11] B et P نار.

[12] B et P السماء والارض.

[13] B et P فتتلقاهم الملائكة.

يضربون [1] وجوهها [2] حتّى يرجعوا وذلـك قولـه يـا مَعْشر الجنّ والإنس إن استطعتم أن تنفُذوا من أقطار السماوات والأرض فـانفذوا * الآيـة قـالوا [3] والموتى [4] لا يشعرون بشىء [5] من هذا ثمّ النفخة الثانية ،

ذكر النفخة الثانية * وهى نفخة [6] الصور وذلـك قولـه تعالى * فى نفخ الصور [7] فصعق من فى السماوات ومن فى الأرض إلّا من شآء الله قـالوا [8] فيموتون فى هذه النفخة إلّا من تناولته الشّآء [9] من اللـه وهم مُخْتَلَف فيهم فزعم بعض أهل الكتاب أنّ قبض الأرواح والله أعلم واختلف أهل الكتاب فى صفـة مَلَك الموت [fo 71 vo] فزعم بعضهم أنّ الله جعل قبض الأرواح

[1] P فيضربون.

[2] B et P وجوههم.

[3] Manque dans B et P.

[4] B et P ajoutent : فى القبور.

[5] B et P بهذه ; le reste manque.

[6] B et P فى.

[7] B et P ونفخ فى الصور.

[8] Manque dans B et P.

[9] Ms. تناولته السا ; B et P تناوله الاستثناء فى قوله الا من شاء الله ; le reste manque.

الى فانى وهو الذى يُسمَّى مَلَك الموت وقال بعضهم أنّ ملك الموت معه سَيْف إذا شهر سيفه لم يره أحدٌ إلّا مات على مكانه وقال بعض منهم أنه يقطع بذلك السيف الأرواح من السمآء وكثير منهم خالفوهم وقالوا أنّ اللّه لم يوكّل أحدًا بقبض الأرواح ولكن إذا ذبل جسدُ الحيوان وضُعُفت أعضآؤه القابلات للفعل فارقها الروح فأمّا المسلمون فمنهم من يقول الدنيا بين يدى ملك الموت كالسفرة أو كالطَسْت أو كالآنية يتناول منها حيث شآء ومنهم من يقول له أعوان ينتزعون الأرواح فإذا بلغت التراقى تولّاها بنَفْسه ومنهم من يقول بل جُعل طبعه ضدًّا للحياة فحيث ما حضر بطلت الحياة عنده والله أعلم،

ذكر ما بين النفختين [1] يقال هو [2] أربعون سنة تبقى الأرض على حالتها [3] بعد ما مرّ لها [4] من الأهوال [5] والزلازل

[1] B et P ajoutent : من المدة.

[2] B et P ان ما بين النفختين.

[3] B et P حالها مستريحة.

[4] B et P بها.

[5] B et P ajoutent : العظام.

تمطرُ[1] سمآؤها وتجرى مياهها وتُطعِم أشجارُها ولا حيٌّ على ظهرها[2] ولا فى بطنها ثُمّ يُحْييهم الله للبعث ،

ذكر اختلافهم[3] فى قوله تعالى هو الأوّل والآخر وقال تعالى[4] كما بدأنا أوّلَ خلق نُعيده وقال تعالى[5] كلّ من عليها فانٍ[6] ويبقى وجه ربّك ذو الجلال والإكرام وقال كلّ شىء هالك إلّا وجهه وقال[7] كلّ نفس ذائقة الموت فبُدّلت[8] هذه الآيات على هلاك كلّ شىء دونه لما[9] قال تعالى[10] ونفخ فى الصّور فصَعِق من فى السماوات ومن فى الأرض إلّا من شآء الله دلّ أنّه لا تعمّ الصعقة[11] جميع الخلائق

[1] B et P وتمطر.

[2] B et P ajoutent : من سائر المخلوقات ; le reste manque.

[3] B et P ما ورد.

[4] B الله عز وجل, P الله تعالى.

[5] B سبحانه.

[6] Le reste du verset manque dans B et P.

[7] B et P ajoutent : جل وعلا.

[8] B et P فدلّت.

[9] Manque dans B et P.

[10] B جل وعز, P عز وجل.

[11] B et P دل [على B] ان الصعقة لا تعم.

فـالتمسنـا التوفيـق بين الآيات بعد أن أمكن أن تكون آيـة الاستثنـآء مفسّرة لتلك الآى فقُلْنا الإستثنـآء عنـد نفخـة الصَعِق وعموم الفنآء بين النفختين كما جآء فى الخبر لئلّا يظنّ ظانٌّ أنّ القرآن متنـاقض وروى الكلبىّ [1] عن أبى صالح [2] عن ابن عبّاس رضه فى قولـه [3] كلّ شىء هالـك إلّا وجهه قـال كلّ شىء وجب عليه الفنآء إلّا الجنّـة والنار والعرش والكرسىّ والحُور العين والأعمال الصالحة وقيـل فى قولـه [3] إلّا من شآء الشهدآء حَوْلَ العرش سيـوفهم [4] بـأعنـاقهم وقيـل الحور العين وقيـل موسى عمّ لا [5] صَعِق مرّةً وقيـل جبريـل وميـكائيـل واسرافيل [6] وملـك الموت [7] وحملـة العرش [8] قـالوا فيأمر اللـه

[1] Manque dans P.

[2] P طالح.

[3] B et P ajoutent : تعالى.

[4] P بسيوفهم.

[5] B et P لانـه.

[6] B وقيل [P صلى الله على نبينا وعليهم] صلوات الله عليهم اجمعين.

[7] B et P عليه السلام وقيل.

[8] B et P ajoutent : عليهم السلام.

تعالى ملـك الموت فيقبض أرواحهم ثُمّ يقول [1] مُتْ فيموت فـلا يبقى [2] حيّ إلّا اللـه تعالى [3] فعند ذلـك يقول لمن الملك اليوم فـلا يُجيبـه أحدٌ فيقـول اللـه الواحد القهّار هكـذا رُوى فى الأخبار [4] والمسلمون يختلفون منه فى أشيآءَ ،

ذكر المطـرة التى تُنبت أجساد الموتى [5] قـالـوا فـإذا مضى بين النفختين اربعون عامًـا أمطر اللـه [6] من تحت العرش مـآءً خاثرًا كالطِّلاء وكَنِيّ [7] الرجال يقـال لـه مـآء الحيوان فينبت [8] اجسامهم كما ينبت البَقْـلُ قـال كعب ويـأمر اللـه الأرض والبحار وتؤمر [9] الطَّيْر والسباع [بـأن] تردّ [10] ما اكلت

[1] B et P ajoutent : لـه.

[2] B et P ajoutent : فى الملك.

[3] Manque dans B.

[4] B et P ajoutent : والله اعلم et suppriment le reste du paragraphe.

[5] B et P الأجساد.

[6] B سبحانـه, P سبحانـه وتعالى.

[7] B et P وكالمنى من.

[8] B et P فتنبت.

[9] Manque dans B et P.

[10] B et P يرد.

من [1] بنى آدم حتّى الشعرة [2] * فما فوقها حتّى [3] تتكامل [4] أجسامهم قالوا وتأكل الأرض ابن آدم إلّا عَجْب الذَنَب فإنّه يبقى مثل عين الجراد [5] لا يُدركه الطَرْف فيُنشئ [6] الله الخلق منه [7] وتركّب عليه أجزآؤه كالهبآء فى [8] الشمس فإذا تمّ وتكامل نفخ فيه الروح ثُمّ انشقّ عنه القبر ثُمّ قام [9] ،

ذكر النفخة الثالثة [10] وذلك قوله تعالى ثم نُفخ فيه أُخرى فإذا هم قيام ينظرون وقوله إنْ كانت إلّا صيحةً واحدة فإذا هم جميعٌ لدينا مُحْضَرون ويجمع الله أرواح الخلائق فى

[1] B et P ajoutent : اجساد.

[2] B et P ajoutent : الواحدة.

[3] Manque dans B et P.

[4] B et P فتتكامل.

[5] B et P الجرادة.

[6] B فينشأ, P فينشئ.

[7] B et P من ذلك العجب.

[8] B et P ajoutent : شعاع.

[9] B et P ajoutent : خلقاسويا.

[10] B et P ajoutent : [P القيام] وهى نفخة القيامة.

الصور ثمّ يـأمر المَلَك أن ينفخها [1] فيهم [2] ويقول [3] أيّتها العظام البالية والأوصال المنقطعة [4] والشعور المتمزّقـة [5] ان الله [6] يـأمركنّ أن تجتمعن لفصل القضآء فيجتمعن ثمّ ينـادى قوموا للعرض على الجبّـار فيقومون وذلـك قولـه [7] يوم [8] يخرجون من الأجداث سراعًا [9] كأنّهم إلى نُصُب يُوفِضون وقولـه [10] يوم تشقّقُ الأرضُ عنهم سراعًا ذلـك حشرٌ علينـا يسير فـإذا خرجوا من قبورهم يلقى المؤمن بمركب [11] من رحمة الله كما وعد [12] يوم نحشر المتّقين

[1] B et P ينفخ.

[2] P فهم.

B et P قـائـلا.

[4] B المتقطعة.

[5] B et P والاعضاء المتمزقـة والشعور المتترة.

[6] B et P ajoutent : المصوّر الخـلاق.

[7] B et P ajoutent : تعالى.

[8] Manque dans B et P.

[9] Le reste de la citation manque dans B et P.

[10] B ajoute : تعالى, P وقـال تعالى; plus le passage suivant du Qor'ân : يخرجون من الا جداث كأنّهم جراد منتشر مهطعين الى الداع وقوله عز من قـائـل.

[11] B et P [P المومنين] تلقى المؤمنون بمراكب.

[12] B سبحانـه وتعالى, P سبحانـه.

إلى الرحمن وَفْدًا والفاسق يمشى على قدمه [1] ونسوق المُجرمين إلى جهنّم وِرْدًا [2] وفى القرآن من آثار الحشر ودلائل البعث ما لا يُوجَدُ فى شىء من كتب الله المنزّلة لأنّ القوم كانوا منكرين له ،

ذكر بعث الخلق روى الحسن رحمه الله أنّ النبىّ صلعم قال يُحشر الناسُ يوم القيامة حُفاةً عُراةً بُهمًا غُرْلًا فقالت إحدى نسائه أمَا يستَحْيُون فقال لكلّ امْرىء منهم يومئذٍ شأنٌ يُغنيهِ وعن سعيد بن جُبير فى قوله عزّ وجلّ ولقد جئتمونا فُرادَى كما خلقناكم أوّل مرّة قال يُرَدُّ كلُّ واحد إلى ما انتقص منه حتّى الظُّفر قُصَّ والشعرة سقطَتْ وفى رواية مُعاذ بن جبل والمقدام بن معدى كرب عن النبىّ صلعم قال يبعث الناس يوم القيامة أوّلهم وآخرهم ما بين السِقط إلى الشيخ الفانى كأنّها ثلاث وثلاثين سنة وهو سنّ عيسى عم ومّا احتجّ الله به على مُنكرى البعث قوله تعالى يا أيّها الناس إن كنتم فى ريب من البعث فإنّا خلقناكم من تراب ثم من

[1] B et P والفاسقون يمشون على أقدامهم سوقا وهو قوله تعالى.

[2] Le reste du paragraphe, ainsi que les deux paragraphes suivants, manquent dans Ibn al-Wardî.

نطفة ثم من علقة ثم من مضغة إلى قولـه وترى الأرض هامدة فإذا أنزلنا عليها المآء اهتزّت وربت وأنبتت من كلّ زوج بهيج فشبّه حياة الخلق بعد موتهم ونشورهم من قبورهم بحياة الأرض بعد موتها ونبات عُشبها وشَجرها وقـال أولم يَرَ الإنسان أنّـا خلقناه من نطفة إلى قولـه قُل يحييها الـذى أنشأها أوّل مرّة وقـال تعالى ذكره وقـالوا أئِـذا كنّـا عظامًا ورُفـاتـا أئِـنّـا لمبعوثون خلقًا جديـدًا قُل كونوا حجارة أو حديـدًا فـانّى باعثكم وقـال تعالى مـا خلقكم ولا بعثكم إلّا كنفس واحدة وقـال وهو اهون عليه ،

ذكر اختلافهم [1] فى كيفيت الحشر لا خلافَ بين أهل الأديان قـاطبـةً فى أصل البعث والحشر ولا يُنكره أحدٌ من أهل الأرض إلّا المُلحد المُعطّل الـذى لا يُعَدُّ [2] قولـه خلافًا وإنّما الاختلاف فى أشيآء من صفاتـه نحنُ ذاكروها إن شآء الله تعالى فـإنّ النَفس على أخذ [3] أمر النَشأة الأُخرى فَليَقِسْها على

[1] Ms. اخلاقهم.

[2] Annotation marginale : كـذا فى الأصل.

[3] Ms. احد.

نشأة أوّل الخلق من جمع طين ومـا ضمّ إليه من حرارة الحياة وحرّك بمادّة الروح وأنطق بالنفس المميّزة فصار إنسانًا يَسْعَى وقد جآء فى الخبر من نظر إلى الربيع فَلْيكثر ذكر النشور ونبات أهل القبور ورُوِى ما أَشبه الربيعُ بالنشور وأكثر أهل الإسلام على أن يحشر أصناف الخلائق من الجنّ والإنس والبهائم للقِصاص والانتصاف وقد رُوِينا عن الحسن وعكرمة أنّهما كانا يقولان حشر البهائم موتها فكانا لا يريان لها بعثًا وزعم قومٌ من أهل الكتاب أنّه إذا كان يوم القيامة أمر الله اسرافيل أن يجمع أرواح من كان مستَحِقًّا للثواب والعِقاب فى سَفُّودٍ ثُمّ ينفخ فيه وأنكروا بعث البهائم والأطفال والمجانين ومن لم تبلغه الدعوة وقومٌ منهم ينكرون الصور والصراط والميزان وقالوا [fo 72 vo] إذا مات الناس بعث المسيحُ فأحياهم وصار أهل الجنّة إلى الجنّة وأهل النار إلى النار وقال كثير من علمآئهم البعث للأرواح دون الأجساد على غير هذه الخلقة التى تراها ولكن على خلقة الخلود البقآء الأَبَدىّ وليس الإنسان جسدًا ورُوحًا لا غير ولكن روح وريح ونَفْسٌ وصورة وعدم وقوّة ونطق وحياة تسعةُ أشيآء العاشرُ وهو هذا الهيكل الأرضىّ

المظلم وقـد نشاهد من أحوال الجواهر وإن كانت منبعثةً من الأرض ثمّ إذا سُبكت وأُذيبت وصُفّيت تحوّلت إلى حالةٍ ألطف منها وأكرم وأشرف وكذلك الإنسان لا يُنكر أن يكون فناؤه وبلاؤه وحشره معنى يزيده لطافةً ورقّةً وحالًا غير هذه الحالـة لأنّـه يُخلق للخلود والله أعلم،

ذكر الموقف[1] روى المسلمون أنّ الناس يحشرون إلى بيت المقدس ورُوى أنّ النبيّ صلعم قـال هو المحشر والمنشر وكذا يقول كثير من اليهود[2] ورُوى عن كعب أنّ اللـه[3] نظر إلى الأرض فـقـال[4] إنّي واطئٌ على بَعْضِكِ فـاستبقت[5] الجبـال وتضعضعت الصخور[6] فشكر الله لها ذلـك فقال هذا مقامي ومحشر خلقي وهذه[7] جنّتي وهذه ناري وهذه[8] موضع ميزاني

[1] B et P ajoutent : واين يكون.

[2] B et P ووافقت اليهود على ذلـك.

[3] P ajoute : تعالى.

[4] B et P وقـال.

[5] B فـانتسفت.

[6] B et P وارتجت [وارتجبت P] الصخرة وتضعضعت وارتعدت.

[7] B هذه.

[8] B et P وهذا.

وأنا ديّان يوم الدين وقال بعضهم فصيّر[1] الله الصخرةَ[2] من مرجانةٍ[3] طباق الأرض يحاسب[4] عليها الخلق[5] وسمعتُ من يقول هذا من موضوعات أهل الشام يبعث الله الخلق إلى حيث يشآء،

ذكر تبديل الأرض[6] قال الله تعالى[7] يومَ تُبدّلِ الأرضُ غيرَ الأرضِ والسماواتُ وبرزوا لله الواحد القهّار[8] أى قد برزوا قال قومٌ التبديل أن يرفع الله هذه الأرض ويبسط غيرها كما جآء فى الخبر تمدّ أرض بيضآء كالأديم العُكاظى لم يسفك عليها دمٌ حرامٌ ولم يعمل بالخطيئة وقيل تبسط أرض من فضّة كنَقِى[9]

[1] B et P وقيل يصير.

[2] P الشجرة.

[3] P arrête ici le paragraphe.

[4] B ويحاسب.

[5] B arrête ici le paragraphe et ajoute : والله اعلم.

[6] B et P ذكر يوم القيامة والحشر والنشر وتبديل الارض غير الارض وطىّ السماء وأحوال ذلك اليوم.

[7] B et P عز وجل.

[8] Ici s'arrêtent les emprunts faits par Ibn al-Wardi.

[9] Ms. كنقى.

ٱلْمَلَّـة يـأكلون من تحت أقـدامهم ورُوى أنّ عائشة رضها سألت النبىّ صلعم عن هذه الآيـة وقـالت أين تكون [1] الناس قـال على جسر جهنّم ورُوى أنّه قـال أضياف الله فلن يعجزوه وعن عكرمـة أنّـه قـال تُطْوَى هذه الأرض وإلى جنبها أرض يحشر الناس عليها وقـال آخرون تبديـل الأرض تغيير صفاتها وهيأتها من تسيير جبالها وتغوير مياهها وذَهاب أشجارها وروى الكلبى عن أبى صالح عن ابن عبّـاس رضه أنّـه قـال كما يقال للرجل تبدّلتَ وانّما تبدّلت ثيابـه واحتجّ بقول العبّاس ابن عبد المطّلب [طويل]

إذا مجلسُ ٱلأنصار حُفّ بـأهْلِهِ   وفـارَقَها فيـها غِفـار وأسلمُ
فما ٱلنّاسُ بٱلنّاس ٱلـذين عَهِدتُّهُمْ   ولا ٱلدارُ بٱلدّار ٱلتى كُنْتُ أَعلمُ

وقـال قومٌ تبـدّل ثُمّ يرفع لقول اللـه الفناءَ عليها وكلّ هذا جائز لأنّـه أقررنا بـأنّ الله تعالى أوجدها من عدم لا من غير سابقة [2] لزمنا أن نُجيز عليه أن يُعيدها كما بدأها والله أعلم ،

[1] Ms. نكون.

[2] Ms. سابقه.

ذكر طيّ السمآء قال قوم طيّها تغيير شمسها وقمرها ونجومها وهيأتها وهي باقية وكذلك الأرض واحتجّوا بقول الله تعالى في بقآء الجنّة والنار ما دامت السماوات والارض قالوا وليس في القول ببقآئهما نقض [1] [f° 73 r°] للدين فقد قُلنا ببقآء العرش والكرسي واللوح والقلم والجنّة والنار والأرواح والأعمال الصالحة ومن خالفنا ألزمه أن يكون الأرواح إذا أُفنيت فأُعيدت غيرَ ما كانت لأنّها لو كانت هي لَمَا أُفنيت وإن كانت أُفنيت ثُمّ أُعيدت أرواحًا آخَرَ كان الثواب والعِقاب واقعَين على غير استحقاقٍ منها وكذلك الأجساد قد تُعاد من تُربتها التي كانت خُلقت منها ثمّ تبقى في الجنّة والنار على الأبد السرمد وزعم قومٌ أنّ السمآء ليست بجسم ولا يكون معنى طيّها إلّا ما ذكرنا وقال آخرون بل هي جسم يُطْوَى كطيّ الكتب بظاهر قول الله سبحانه كطَيِّ السِجِلِّ للكُتُب كما بدأنا أوّلَ خلق نعيده وَعْدًا علينا وقوله الأرضُ جميعًا قَبْضَتُهُ يومَ القيامة والسماواتُ مَطْوِيّات بيمينه حتّى روى بعضهم وأشار بكفّه وقد قبضها أنّها يفضل من هاهنا ومن هاهنا شيءٌ وتختلف أحوال السمآء وتصير

[1] Ms. نقص.

كالمُهْلِ وكالوردة وتنشقّ وتصير ابوابًا[1] ثُمّ تطوى بعد ذلك فهذا من القول ظاهر وذلك مُمكن وقد قال قوم ممّن يذهب مذهب الطائفة الأُولى كما ذكر من أمر السمآء والأرض وتغيير أحوالهما فإنّه يُراد به أهلهما وهما مقرّران كما هما والله أعلم،

ذكر يوم القيامة يقال أنّ طول ذلك اليوم ألف سنة من مقادير أيّام الدنيا بقول الله تعالى وإنّ يومًا عند ربّك كألف سنة ممّا تَعُدّون فيصف ذلك اليوم من حكم الدنيا وهو من النفخة الأُولى إلى أن يقضى الله بين خلقه فيدخل أهلُ الجنّةِ الجنّةَ وأهلُ النارِ النارَ ثُمّ بعد ذلك من حكم الآخرة وكذا سمعتُ بعض أهل العلم بقوله وزعمت فرقةٌ أنّ قوله فى يوم كان مقدارُه خمسين ألفَ سنةٍ انّه يوم القيامة وأكثرهم على انّه من التمثيل من الشدّة والمكروه الذى يُصيب بعض الناس حتى يعدّه[2] خمسين ألف سنة وقيل ذلك اليوم خمسون موقفًا يُسأل العبدُ فيها فإذا جمعهم الموقف رُدّت الشمسُ إليهم

[1] Ms. ابوابًا.

[2] Ms. بعدّه.

وضُوعِفَ حرّها وأُذيبت من فوق رؤوسهم حتّى يُلْجِمَهُم الفَرَقَ ثُمّ ينزل العرش بحملة الملائكة ثمّ تعلق الميزان ويُؤْتَى بالجنّة والنار ويُنصَب الصراطُ ويأتى الله كيف شآء بقول الله عزّ وجلّ ويومَ تَشَقَّقُ السمآءُ بالغَمام ونُـزّل الملائكة تنزيلًا ويقول[1] هل ينظرون إلّا أن يأتيهم الله فى ظُلَلٍ من الغَمام والملائكةُ وقُضِى الأمرُ وإلى الله تُرْجَع الأمور قـال المسلمون ثُمّ يبقى أهل الجنّـة فى الجنّـة وأهل النار فى النار خالـدين مخلّـدين ودائمين أَبَدَ الآبِدِين ولا يُدْرَى هل يُحدث الله خلقًا جديدًا أو عالمًا آخر وأرضًا وسمآءً ويبعث إليهم الرُسُل ويكلّف بما كلّف من كان قبلهم أم لا وقد رُوِى عن بعضهم أنّـه كان يرى فنآء أهل النار بعد ما مضى أَحْقابٌ ومن أهل الكتاب قومٌ يزعمون أنّـه إذا مضىْ للجنّة والنار ألف سنـة بادتا وفَنِيتا وصار أهل الجنّة ملائكة وأهل النار رميمًا وحدّثنى رجل من علمآء اليهود أنّ فيهم فرقـة يزعمون أنّ العوالم[2] لا يُـدرى كم مضى منها وكم بقى وأن مدّة كلّ عالم ستّـة ألف سنـة ثُمّ يحشر الخلائق

[1] Ms. ويقولون.

[2] Ms. العواليم.

ويحاسبون وذلك يوم السابع قال يوم السبت فيدخلون الجنّة والنار ثُمّ يصير[1] أهل الجنّة ملائكة وأهل النار رميمًا ويُعاد خلق آخر [fº 73 vº] وأمر آخر لا يزال كذلك وكلّ سبت عندهم قيامةٌ كذا ومن القدمآء من يزعم أنّ خلق الخلق بفضل وجود وامتنان ولا يجوز على الجوّاد المُفضَّل ان يظهر جُودَه فى كلّ وقت ولكنّه إذا أفنى هذا العالم ابتدع عالمًا آخر وكم من عالم قد ابتدعه وأفناه ومنهم من يقول بنقل[2] الخلق إلى الآخرة فكلّ يوم قيامُ قيامةٍ وابتدآء عالَم وسمعتُ منهم من يحتجّ بالخبر المرويّ عن المغيرة بن شُعبة من مات فقد قامت قيامته،

ذكر ما حُكى عن القدمآء فى خراب العالم حكى جابر بن حيان[3] أنّه إذا انتهى مسير الكواكب إلى غايةٍ وتفرّقت فى أبراجها وتشوّشت حركات الفلك واضطربت كما كانت قبل اجتماع الكواكب فى أوّل دقيقة من الحمل اختلفت أحوال العالم وتفاوتت أرباع السنة وفصولها فلا يستقرّ شتآءٌ[4] ولا صيفٌ

[1] Ms. نصير.

[2] Ms. نقل.

[3] Ms. جبار.

[4] Ms. شتآء.

وتهبّ [1] الرياح العواصف وتهلك الحيوان والنبات لمجىء الأمطار في غير وقتها وشدّة الزلازل وكثرة الريـاح وتعادى الأركان فيغلب المآء على اليبس واليبس على المآء والنـار على النبـات والحيوان ويفسد مزاج التركيبات ويقفر الأرض ويخلو إلى أن تجتمع الكواكب فى حيث منه تفرّقت وعنده بدء الخلق والنُشُوء ثانيًا وحكى افـلاطن فى كتاب سوفسطيقا [2] فى ذكر النفوس وأحوالها بعد بمفارقـة الأبـدان قـال وإنّ النفس الشرّيرة إذا تفرّدت عن البـدن بقيت تـائهة متحيّرة فى الأرض إلى وقت النشأة الآخرة قال وفى هذا الوقت تسقط الكواكب من أفلاكها ويتّصل بعضها ببعض فيصير حول الأرض كدائرة من نار فتمتنع تلك النفوس من الترقّى إلى محلّها وتصير الأرض سجنًا لها قـال المفسّر عن شرح [3] افـلاطن بالقيامـة والبعث والنشأة الآخرة وكذا رأىُ ارسطاطاليس فى بقآء مـا فوق فلك القمر وأنّـه لا يقبـل الاستحالـة وانـه أراد بـه إلى ذلـك الـوقت ولا

[1] Ms. يهبّ.

[2] Ms. سوفطيقا.

[3] Variante marginale : عن صرح.

تَلْتَفِتْ إلى تـأويل كفّار المتفلسفة لآرآئهم مع شهادة الدلائل على ما قُلنا ومعاونـة كتب الله وأخبار رُسُله فى ذلـك واعلم رحمك اللـه أنّ كلّ ذى عقل محجوج بعقله مضطرّ إلى الإقرار بالابتدآء للخلق وابتداعه وتجويز فنآئـه وانقضآئـه هذا ما لا بُدّ منـه فـأمّا معرفـة ذلـك كيف أَبِغَلَبَـةِ إحدى الطبائـع أو بشَمُول فـاسد أو وقوع قَحْط ومُوتـان أو قتل أو ما كان على نحو ما حكاه أهل الإسلام وأهل الكتاب أو من دونهم فشىٓ سبيله الخبر والسمع يقع فيه الاختلاف والتفاوت ولا يُبطل وقوع الاختلاف فيه مـا توجبه العقول وأمّـا الأخبار التى رُوينا فهى شعارُ الدين ومحض الديانـة وصريح الحقّ ومَنْ لم يعتقدها على وجهها ظاهرًا أو باطنًا ولم يعتصم بها ولا راى اليـدين بحقيقتها والنجاة فيها وإن كان أكمل الناس عقلًا وايقنهم [1] فهمًا وأصوبهم رأيًا وأصلبهم عُودًا وأكـرمهم حسبًا وأسنـاهم بيتًا وأقـدمهم شرفًا وأغيرهم غيرةً وأحماهم حميّةً وأحمدَهم سِيرةً وأعظمهم حيآءً وأرقّهم فؤادًا وأسخاهم نفسًا وأطلبهم للخير وأعمّهم نفعًا وأَمْوَتَهم حِقْدًا وأحملهم للضيم وأقنعهم بالكفايـة وأكفّهم أذًى وأبذلهم

[1] Ms. اقنهم.

ندًى [f° 74 r°] وأهداهم للفضائل وأقدرهم عليها وأبسطهم يدًا وأجمعهم لكلّ خصلة حميدة ومأثرة كريمة مع شدّةِ رغبةٍ فى اقتناء الخير وابقاء الذكر الجميل وادّخار الثناء الحَسَن فهو إلى النقص والسَفَه وضعف العقيدة ومخالفة الظاهر للباطن واتّباع الهوى وإيثار الرياء والإلمام بالفواحش والاستخفاف بمعتقدى خلافهم واستجمالهم ونَكْس ما عدّدنا من الفضائل إلى الرذائل وقلبها إلى الاضداد[1] أقرب وأدنى. وبها أحقّ وأَوْلَى لأنّ المُراد لم يكن له باعث من نفسه وحافز من ذنبه فهو [إلى] ما يصطنعه وينتزع به غير نشط ولا صادق الرغبة ولا متسارع ولا مُتَشَحّ[2] منافس ومن كان كذلك لم يكن لعمله رونق ولا لمذهبه بهآء ولا عند ذوى الصنائع قبول وتزكية وناهيك من ديّن معتقد الديانة وإن قَلَّتْ أفعاله وقصُرَتْ يداه من حُسْن هيأته وخمود شِرّته وسكون أطرافه وجميل تواضُعه وحُسن بشره وشدّة سطوته على من خالف دينه او يتاوّل بنيّته[3] وبذله

[1] Ms. الاضداض.

[2] Ms. متسَاح.

[3] Ms. نبته.

مالــه ومهمّه دونــه فــاحذروا عبادَ اللّــه أنفسَــكم وأهواءكم وأصنافًــا من أشبــاهكم أنــا واصفُها لكم فى نِحَل المسلمين إن شآء اللــه وألزِموا الــدين الــذى أحلّ [1] اللــه خلقه ودعاهم إلى التمسّك بــه وأخذ عليهم المواثيق والعهود فى المحافظة عليه وأنزل بــه الكتب وأرسل الرُسُل ووعد من أجاب إليه وأوعد من حاد عنه فقد وضَحَتْ دلائــل برهانــه وصحّتْ آثار حكمته وإيّــاكم والاغترار بالجُهْل والمُجّان والخُلَعاء ومستثقلى الامانــة لغلبة حظّ البهيميّة والسَبُعيّة عليهم حتّى صار أقصى همّة أحدهم امتلاء بطن واكتساء ظهر ومنال شهوة وإنفاذ غيظ والنكابــة فى عــدوٍّ فموّهوا أبــاطيــل مُزخرفــة وأساطير مزوّرة ظاهرها التشكيك والتلبيس وباطنها الكفر والإلحاد يقتنصون بهــا الأغمار والأحداث ويُحيّرون العوامّ الــذين ليس عندهم فضل معرفــة ولا كثير تميُّز ومهما اشتبه عليكم من أمرهم شىء فــلا تغفلوا عن فعل الله بهم مُذ قــامت الدنيا على ساقها لم يطمح منه طامحٌ فى جاهلّية ولا فى الإسلام إلّا وهضّه اللــه بقــارعة ولا أقــاموا رايــة إلّا وهّلها اللــه بــالنكس والخمول ولا نجم ناجم

[1] Ms. حل.

إلّا سلّط الله عليه أَضْعَف خلقه ولا كاد للدين كيدًا إلّا ردّه الله فى نحره ينجز وعده منه تعالى ليُظهره على الدين كلّه ولو كره المشركون فأصلُ ديانة كلّ ذى دين من أهل الأرض أنّ الله خالقه ومُفنيه ومُحييه ومُميته وهو يأمره بالعدل والإحسان وينهاه عن الفَحشآء والمنكر والبغى ويبعثه بعد موته فيجاوبه[1] الثواب على إحسانه والعقاب على سيّئاته لا يختلف فيه مُخْتلِفٌ إلّا المعطّلة الدهريّة وهم شِرْذِمة قليلة وأمّا أهل الكتب فلزمهم أن يعتقدوا ما ذكرنا أنّ الله سابِقُ خلقه خَلَقَ كلّ شىء دونه وأنّه واحد لا شريك له ولا شىءَ قديم معه أرسل الرُسُل وأنزل الكُتُب بالبشارة والإنذار وأنّه يُفنى الخلق ويُبيده ثُمّ يُعيده كما أبدأه إذا شآء[2] فمَنْ كان هذا عقيدته رُجى له أن يكون من الفائزين الأَمِنين الذين لا خوفٌ عليهم ولا هم يحزنون.

[1] Ms. فيجاوبه.

[2] Ms. سآء.

تمّ الجزء الثانى

طبع فى مدينة شالُون على نهر سَوْن بمطبع برطرند



Bibliotheca Alexandrina
0408686